

# كشف العوار

في تفسير آية الغار



القاضي السيد نور الله الثوثيري

محمد جواد المحمودي

# كشف العوار

## في تفسير آية الغار

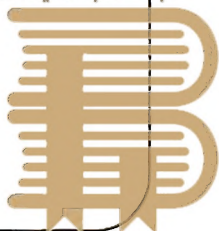
تأليف

القاضي السيد نور الله المرعشي  
الشوشتري الشهيد (١٠١٩ هـ ق)

تحقيق

شبكة كتب الشيعة محمد جواد المحمدي

دار الحس



shiaabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

سرنامہ : شوشتري، نور اللہ بن شرف الدین، ۱۵۶ - ۱۰۶۶ ق.  
 حوالہ : امام پادشاه - کتب خانہ دار الفکر  
 ناشر : نور اللہ مرحوم شوشتري، اعلیٰ محمد جواد محمودی  
 مشخصات نشر : رقم حبیہ ۱۳۸۷  
 مشخصات ظہری : ۱۶۶ ص  
 چاپک : ۷ - ۳۰ - ۶۱۱۹ - ۹۷۸ - ۹۷۸  
 وضعیت : مستعمل : خیر  
 پابلیش : عربی

پابلیش : Unraveling Of The Disgrace In The Verse Of The Cave  
 موضوع : نوکر، عورت بن لی، لسانہ، ۵۱، نمل از دہرہ، - ۱۳ ق.  
 موضوع : فلسفہ امروزہ، نوکر، آہ غار، - ۱۳ ق. و فلسفہ  
 شائد لغزہ : محمودی، محمد جواد، ۱۶۶ - ۱۶۶  
 ردیفی کنگر : ۱۶۸۷ - ۱۶۸۷  
 ردیفی دہری : ۱۶۸۷/۱۸  
 شمارہ کتابخانہ ملی : ۱۶۸۷/۱۸

## کشف العوارف فی تفسیر آیۃ الفار

✽ المؤلف : القاضي نور الله الشوشتري

✽ المحقق : محمد جواد المحمودي

✽ الناشر : دار الحبيب

✽ المطبعة : عترة

✽ الكمية : ۲۰۰

✽ الطبعة : الأولى - ۱۴۲۹ھ ق.

✽ شابك : ۷ - ۳۰ - ۶۱۱۹ - ۹۷۸ - ۹۷۸

✽ ISBN : 978 - 964 - 6119 - 30 - 7

جميع حقوق الطبع محفوظة و مسجلة للنشر

تم - ص.ب : ۳۷۱۸۵ / ۷۹۱

جوال : ۰۹۱۲ ۷۱۷ ۴۵۷۲

www.habib-pub.com

E-mail: info@habib-pub.com



دار الحبيب  
 للطباعة والنشر والتوزيع

۱۴۰۰ ق.م

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي  
اَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ  
مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا  
وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا  
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ.

سورة التوبة: الآية ٤٠



## مقدمة التحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين ، وصلى الله على سيّد الأنبياء  
وخاتم المرسلين محمّد ، وعلى أهل بيته الطيّبين  
الطاهرين ، الّذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم  
تطهيراً ، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين من الأوّلين  
والآخريين إلى قيام يوم الدين .

أما بعد ، فهذه رسالة موجزة في تفسير آية الغار ، لعلم  
من علماء الشيعة الإمامية ؛ القاضي نور الله المرعشي  
الشوشتري ، الشهيد في سبيل الدفاع عن الولاية الحقّة ،  
تصدّى فيها أهمّ ما رافق آية الغار من أهواء ونزعات  
من قبل المخالفين ، والردّ عليهم بعبارات موجزة متقنة ،  
وقبل التعرّض للكتاب ، وترجمة المؤلف ، أذكر سابقة  
التمسك بآية الغار في فضل أبي بكر ، فأقول وبالله  
التوفيق :

أوّل من تمسّك بها في فضل أبي بكر ، عمر بن الخطاب

وأبو عبيدة الجراح في السقيفة<sup>(١)</sup>، بعد أن قال أبو بكر: «أنا أدعوكم إلى أبي عبيدة وعمر، فكلاهما قد رضيتهما لهذا الأمر، وكلاهما أراه له أهلاً»، فقالا معاً: «ما ينبغي لأحد من الناس أن يكون فوقك، أنت صاحب الغار ثاني اثنين، وأمرك رسول الله بالصلاة، فأنت أحق الناس بهذا الأمر»<sup>(٢)</sup>.

١ - ورد في بعض الروايات أن رسول الله ﷺ لما أرسل علياً عليه السلام لإبلاغ براءة في موسم الحج وأمره بأخذه من أبي بكر وإرجاعه إليه، ورأى فزع أبي بكر لذلك، قال له: «أنت صاحبي في الغار»، وفي بعض الروايات بزيادة «وصاحبي على الحوض»، لكن هذه الروايات مضافاً إلى ضعف سندها لا تدلّ على فضيلة لأبي بكر، لأنّه إيهام بأنّه كان في الغار خائفاً مع عدم علم أحد من الناس إلى مكانهما، فكيف تقدر على تبليغ براءة بعلماً من الناس يوم الحج الأكبر؟! مع أنّ الزيادة الثانية موضوعة بلا إشكال، لأنّه معارض بما هو أقوى منه من أنّ صاحب رسول الله ﷺ على الحوض علي بن أبي طالب عليه السلام.

ولاحظ الإقبال لابن طاووس ج ص ٣٨-٤٢.

٢. الإمامة والسياسة - لابن قتيبة الدينوري - ج ١، ص ١٤ وفي ط ص ٢٣: السقيفة والفدك للجوهري: ص ٥٨ - ٥٩، وعنه في شرح نهج النبلا لابن أبي الحديد: ج ٦، ص ٧-٨، ذيل الخطبة (٦٦) في عنوان أخبار يوم السقيفة: الاحتجاج للطبرسي: ج ١، ص ١٧ وفي ط: ص ١٧٥، في ذكر طرف مما جرى بعد وفاة رسول الله ﷺ، وعنهما في

وبعد عصر السقيفة أيضاً كان مورداً للبحث والمناقشة ، فقد روى محمد بن سليمان الكوفي في المناقب باسناده عن ربيعة السعدي قال : أتيت المدينة ، فإذا حذيفة بن اليمان مستلق في المسجد واضع إحدى رجله على الأخرى ، فقال : مرحباً بشخص لم أره قبل اليوم . ممن أنت ؟ قلت : من أهل الكوفة . قال : سل عن حاجتك . قال : قلت : تركت الناس بالكوفة على أربع طبقات :

طبقة تقول : أبو بكر الصديق خير الناس بعد رسول الله ﷺ ، لأنه صاحب الغار وثاني اثنين !

وفرقه تقول : عمر بن الخطاب ، لأن النبي ﷺ قال : اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب !

وفرقه يقولون : أبو ذر خير الناس ، لأن النبي ﷺ قال : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء ذاهجة أصدق من أبي ذر .

ثم سكت ، قال حذيفة : من الرابع ؟ قال : ذاك الذي قال له النبي ﷺ : هو مني وأنا منه .

فاستوى حذيفة قاعداً ، ثم قال : خرج علينا رسول



الله ﷺ حاملاً للحسن على عاتقه والحسين على صدره، وقد غاب عقب الحسن في سرّته، فوضعها يمشيان بين يديه فقال: إن من استكمال حجّتي على الأشقياء من أمتي التاركين ولاية عليّ بن أبي طالب، ألا إن التاركين ولاية عليّ بن أبي طالب هم الخارجون من ديني... (الحديث)<sup>(١)</sup>.

ثم نرى في عصر التابعين يتمسك شيعة آل أبي سفيان بآية الغار في فضل أبي بكر، فقد روى ابن عساكر بإسناده عن الشعبي أنّه قال: خصّ الله أبا بكر الصديق بأربع خصال لم يخصص بها أحداً من الناس، سمّاها الصديق ولم يسمّ أحداً الصديق غيره! وهو صاحب الغار مع رسول الله ﷺ ورفيقه في الهجرة، وأمره رسول الله ﷺ بالصلاة والمؤمنون شهود<sup>(٢)</sup>.

وبعد عصر التابعين أيضاً كان البحث والكلام في هذه المسألة متداولاً، أذكر بعض المناظرات الواردة في ذلك: منها ما رواه الشيخ المفيد في الاختصاص في عنوان «حديث هشام بن الحكم ودلائله على أفضليّة عليّ ﷺ» بإسناده عن عبد العظيم بن عبد الله قال: قال هارون

١. مناقب أمير المؤمنين لمحمد بن سليمان الكوفي: ج ٢، ص ٤١٠، ح ٨٩٢.

٢. تاريخ مدينة دمشق: ج ٣٠، ص ٢٦٦، ط دار الفكر.

الرشيد لجعفر بن يحيى البرمكي: إِنِّي أَحَبُّ أَنْ أَسْمَعَ كَلَامَ  
الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ بِمَكَانِي؛ فَيَحْتَجُّونَ عَنْ  
بَعْضِ مَا يَرِيدُونَ، فَأَمَرَ جَعْفَرَ الْمُتَكَلِّمِينَ فَأَحْضَرُوا دَارَهُ  
وَصَارَ هَارُونَ فِي مَجْلِسٍ يَسْمَعُ كَلَامَهُمْ، وَأَرْخَى بَيْنَهُ  
وَبَيْنَ الْمُتَكَلِّمِينَ سِتْرًا، فَاجْتَمَعَ الْمُتَكَلِّمُونَ وَغَصَّ الْمَجْلِسُ  
بِأَهْلِهِ يَنْتَظِرُونَ هِشَامَ بْنِ الْحَكَمِ، فَدَخَلَ عَلَيْهِمْ هِشَامٌ  
وَعَلَيْهِ قَيْصٌ إِلَى الرِّكْبَةِ وَسِرَاوِيلٌ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ،  
فَسَلَّمَ عَلَى الْجَمِيعِ وَلَمْ يَخْصُصْ جَعْفَرًا بِشَيْءٍ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ  
مِنَ الْقَوْمِ: لِمَ فَضَّلْتَ عَلِيًّا عَلَى أَبِي بَكْرٍ؟ وَاللَّهِ يَقُولُ:  
﴿ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ  
مَعَنَا﴾<sup>(١)</sup>؟

فَقَالَ هِشَامٌ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ حَزْنِهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ؛  
أَكَانَ اللَّهُ رَضِيَ أَمْ غَيْرَ رَضِيَ؟ فَسَكَتَ، فَقَالَ هِشَامٌ: إِنْ  
زَعَمْتَ أَنَّهُ كَانَ اللَّهُ رَضِيَ فَلِمَ نَهَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ:  
«لَا تَحْزَنْ»، أَنَّهُاهُ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَرِضَاهُ؟ وَإِذَا زَعَمْتَ أَنَّهُ  
كَانَ اللَّهُ غَيْرَ رَضِيَ؛ فَلِمَ تَفْتَخِرُ بِشَيْءٍ كَانَ اللَّهُ غَيْرَ رَضِيَ؟!  
وَقَدْ عَلِمْتَ مَا قَدْ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى حِينَ قَالَ:  
﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup>،  
وَلَكِنَّكُمْ قَلْتُمْ وَقَلْنَا وَقَالَتِ الْعَامَّةُ: «الْجَنَّةُ اشْتَاقَتْ إِلَى

أربعة نفر، إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام، والمقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر، وأبي ذر الغفاري<sup>(١)</sup>، فأرى صاحبنا قد دخل مع هؤلاء في هذه الفضيلة وتخلّف عنها صاحبكم، ففضلنا صاحبنا على صاحبكم بهذه الفضيلة ....<sup>(٢)</sup>

ومنها ما رواه الشيخ الصدوق في باب «ذكر ما يتقرب به المأمون إلى الرضا عليه السلام من مجادلة المخالفين في الإمامة والتفضيل» من كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام؛ أن المأمون جمع جماعة من أهل الحديث وجماعة من أهل الكلام والنظر، وناظرهم في الإمامة، إلى أن قال إسحاق بن حماد بن زيد للمأمون: يا أمير المؤمنين، إن الله تعالى يقول في أبي بكر: ﴿ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا﴾، فنسبه الله عزّ وجلّ إلى صحبة نبيّه - عليه السلام - .

فقال المأمون: سبحان الله، ما أقلّ علمك باللغة والكتاب: أما يكون الكافر صاحباً للمؤمن؟ فأبيّ فضيلة في هذا؟ أما سمعت قول الله تعالى: ﴿قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم

١. كذا في الاختصاص، وفي غالب الروايات «سلمان» بدل «أبي ذر».

٢. الاختصاص، ص ٩٦-٩٧.

سَوَّاكَ رَجُلًا<sup>(١)</sup>، فقد جعله له صاحباً، وقال الهذلي شعراً:

ولقد غَدَوْتُ وصاحبي وحشيّة

تحت الرداء بصيرة بالمشرف<sup>(٢)</sup>

وقال الأزدي شعراً:

ولقد ذعرت الوحش فيه صاحبي

محض القوائم من هجان هيكَل

فصيرَ فرسه صاحبه.

وأما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَعَ الْبِرِّ وَالْفَاجِرِ، أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾<sup>(٣)</sup>.

وأما قوله: «لَا تَحْزَنْ»، فأخبرني مِنْ حِزْنِ أَبِي بَكْرٍ، أَكَانَ طَاعَةً أَوْ مَعْصِيَةً؟ فَإِنْ زَعَمْتَ أَنَّهُ طَاعَةٌ فَقَدْ جَعَلْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَنْهَى عَنِ الطَّاعَةِ؟ وَهَذَا خِلَافُ صِفَةِ الْحَكِيمِ، وَإِنْ زَعَمْتَ أَنَّهُ مَعْصِيَةٌ فَأَيُّ فَضِيلَةٍ لِلْعَاصِي؟

١. سورة الكهف: الآية ٣٧.

٢. قال ابن منظور: قيل: عنى بوحشيّة ريحاً تدخل تحت ثيابه، وقوله: بصيرة بالمشرف: يعني الريح، أي مَنْ أَشْرَفَ لَهَا أَصَابَتَهُ، وَالرِّدَاءُ السِّيفُ. (لسان العرب، ج ٦، ص ٣٦٨، «وحش»).

٣. سورة المجادلة: الآية ٧.

وخبّرني عن قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾  
على مَنْ؟

قال إسحاق: فقلت: على أبي بكر، لأنّ النبي ﷺ  
كان مستغنياً عن صفة السكينة.

قال: فخبّرني عن قوله عزّ وجل: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ  
أَعْجَبَكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ  
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ \* ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ  
عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>، أتدري من المؤمنون الذين  
أراد الله تعالى في هذا الموضع؟ قال [إسحاق]: فقلت: لا.

فقال: إنّ الناس انهزموا يوم حنين، فلم يبق مع  
النبي ﷺ إلا سبعة من بني هاشم؛ علي بن أبي طالب  
بسيفه، والعبّاس أخذ بلجام بغلة رسول الله ﷺ،  
والخمسة يحدقون بالنبي ﷺ خوفاً من أن يناله سلاح  
الكفار حتّى أعطى الله تبارك وتعالى رسوله ﷺ الظفر،  
عنى بالمؤمنين في هذا الموضع عليّاً بن أبي طالب ومن حضر من  
بني هاشم، فمن كان أفضل؟ أمّن كان مع النبي ﷺ؟  
فزلت السكينة على النبي ﷺ عليه؟ أم من كان في  
الغار مع النبي ﷺ ولم يكن أهلاً لنزولها عليه؟

يا إسحاق، مَنْ أفضل؟ مَنْ كان مع النبي ﷺ في

الغار؟ أو من نام على مهاده وفراشه؛ ووقاه بنفسه حتى تمّ للنبي ﷺ ما عزم عليه من الهجرة؟ إن الله تبارك وتعالى أمر نبيّه ﷺ أن يأمر عليّاً ﷺ بالنوم على فراشه ووقايته بنفسه، فأمره بذلك، فقال عليّ ﷺ: أتسلم يا نبيّ الله؟ قال: بلى. قال: سمعاً وطاعة.

ثم أتى مضجعه وتسجى بثوبه، وأحدق المشركون به لا يشكّون في أنّه النبيّ ﷺ، وقد أجمعوا على أن يضربه من كلّ بطن من قريش رجل ضربة لئلا يطلب الهاشميون بدمه، وعليّ ﷺ يسمع بأمر القوم فيه من التدبير في تلف نفسه، فلم يدعه ذلك إلى الجزع؛ كما جزع أبو بكر في الغار وهو مع النبيّ ﷺ، وعليّ ﷺ وحده. فلم يزل صابراً محتسباً، فبعث الله تعالى ملائكته تمنعه من مشركي قريش، فلما أصبح قام، فنظر القوم إليه فقالوا: أين محمد؟ قال: وما علمي به. قالوا: فأنت غدرتنا، ثمّ لحق بالنبيّ ﷺ، فلم يزل عليّ ﷺ أفضل لما بدأ منه إلّا ما يزيد خيراً حتى قبضه الله تعالى إليه وهو محمود مغفور له... (١).

ومنها ما ورد في وجه تسمية أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان بالمفيد، أنّه كان تلميذاً لأبي ياسر غلام

أبي الجيش بباب خراسان ببغداد ، فقال له أبو ياسر : لم لا تقرأ على علي بن عيسى الرُّماني الكلام وتستفيد منه ؟ فقال : لا أعرفه ولا لي به أنس ، فأرسل معي من يدلني عليه .

قال : ففعل ذلك ، وأرسل معي من أوصلني إليه ، فدخلت عليه والمجلس غاص بأهله ، وقعدت حيث انتهى بي المجلس ، وكلما خفَّ الناس قربت منه ، فدخل إليه داخل فقال : بالباب إنسان يؤثر الحضور بمجلسك ، وهو من أهل البصرة ، فقال : أهو من أهل العلم ؟ فقال : غلام لا أعلم إلا أنه يؤثر الحضور بمجلسك ، فأذن له فدخل عليه فأكرمه ، وطال الحديث بينهما ، فقال الرجل لعلي بن عيسى : ما تقول في يوم الغدير والغار ؟ فقال : أما خبر الغار فدراية ، وأما خبر الغدير فرواية ، والرواية لا توجب ما توجب الدراية . قال : فانصرف البصري ولم يحر جواباً يورد إليه .

قال الشيخ المفيد رحمته الله : فتقدّمت فقلت : أيها الشيخ مسألة . فقال : هات مسألتك .

فقلت : ما تقول فيمن قاتل الإمام العادل ؟ فقال : يكون كافراً . ثم استدرك فقال : ظالماً .

فقلت : ما تقول في أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : إمام .

قلت : فما تقول في يوم الجمل وطلحة والزبير ؟ قال :  
تاباً .

قلت : أما خبر الجمل فدراية ، وأما خبر التوبة  
فرواية . فقال لي : أكنت حاضراً وقد سألتني البصري ؟  
فقلت : نعم . قال : رواية برواية ، ودراية بدراية !  
ثم سأل عن اسمه وعن استاذة ، وكتب كتاباً إلى شيخه  
أبي عبد الله وسماه مفيداً<sup>(١)</sup> .

وقد تصدى كثير من العلماء لتفسير الآية ، وكتب  
التاريخ والتفسير والكلام مشحونة بالبحث عن هذه  
الآية والنقض والإبرام حولها<sup>(٢)</sup> ، وهناك الكثير من  
الكتب والرسائل التي عنت بتفسير هذه الآية الكريمة ،  
نذكر بعضها :

١ - شرح المنام ، للشيخ المفيد رحمته ،<sup>(٣)</sup> يذكر فيه بحثاً  
علمياً ، حول الآية الكريمة وأنها لا تدل على فضيلة لأبي

١ . تنبيه الخواطر : ج ٢ ، ص ٣٠٢ - ٣٠٣ : السرائر : ج ٣ ، ص ٦٤٨ -  
٦٤٩ .

٢ . انظر : الاستغاثة ، لأبي القاسم علي بن أحمد الكوفي (المتوفى سنة ٣٥٢  
هـ) ، ص ٢٢ - ٢٦ ، والفصول المختارة للشيخ المفيد ، ص ٤٢ - ٤٨ ،  
والإفصاح له أيضاً ، ص ١٨٦ وما بعده . وص ٢٠٩ - ٢١٨ . والشافي  
في الإمامة للشريف المرتضى . ج ٤ ، ص ٢٤ وما بعده .  
٣ . طبع في آخر المجلد ٨ من مجموعة مصنفات الشيخ المفيد .



بكر بل تدلّ على ضعف إيمانه، وقد ورد فيه أن الشيخ المفيد رأى في النوم حلقة دائرة فيها ناس كثير يقصّ فيها رجل، فسأل: من هو؟ قالوا: عمر بن الخطّاب. ففرّق الناس ودخل الحلقة وسأل عنه عن وجه الدلالة على فضل أبي بكر في آية الغار، فأجاب عمر بأنّها تدلّ على فضله في ستّة مواضع، يذكرها الشيخ ويحجب عنها بأجوبة شافية كافية. سأذكر بعضاً منها في الهامش في موضعه إن شاء الله تعالى.

وقد ذكر المنام الكراجكي في كنز الفوائد<sup>(١)</sup>، والطبرسي في الاحتجاج<sup>(٢)</sup>.

٢ - أخبار الغار لأبي أحمد عبد العزيز بن يحيى الجلودي - المتوفى ٣٤٠ هـ<sup>(٣)</sup>.

٣ - الانتقام ممّن غدر أمير المؤمنين عليه السلام، لأبي الفتح الكراجكي المتوفى سنة (٤٩٩)، والكتاب نقض على ابن شاذان الأشعري فيما أورده في آية الغار<sup>(٤)</sup>.

١. كنز الفوائد: ص ٢٠٢ وما بعده، ط مكتبة انصافوي بقم، وفي ط: ج ٢، ص ٤٨.

٢. الاحتجاج: ج ٢، ص ٣٢٦، وفي ط: ص ١٦٠٧ (٣٦١).

٣. الذريعة: ج ١، ص ٣٤٣، رقم ١٧٩٣.

٤. الذريعة: ج ٢، ص ٣٦٣، رقم ١٤٧٤؛ حاشية المستدرک: ج ٣، ص

٤ - إلزام العار لصاحب الغار ، للشيخ محمد بن الحسن  
الاصهباني المعروف بالفاضل الهندي ، صاحب كشف  
اللاثام<sup>(١)</sup>.

٥ - چهار آئينه ، فارسي في إثبات أربعة أمور ،  
إحداها إثبات دلالة آية الغار على نقيض ما يدعى من  
الدلالة لها ، للفاضل الهندي<sup>(٢)</sup>.

٦ - العضب التيار في مبحث آية الغار ، للمير حامد  
حسين صاحب العبقات ، ذكره حفيده ، وقال : إنه  
موجودة في خزانته<sup>(٣)</sup>.

٧ - آية الغار للشيخ إبراهيم بن محمد الأنصاري  
الحنوئي الزنجاني<sup>(٤)</sup>.

٨ - كشف العوار في تفسير آية الغار . وسيأتي الكلام  
فيه . وقد تكلم فيها أيضاً القاضي الشهيد رحمته في الصوارم  
المهرقة<sup>(٥)</sup>.

١ . ذكر هذا العنوان ضمن مجموعة برقم ٤٢ في مكتبة السيد الكلبيكاني  
بقم المشرفة في أربع ورقات . ويلى هذه الرسالة قصيدة لامية من نظم  
المؤلف وهي ٥٥ بيتاً ضمّنها السؤال والجواب عن آية الغار . وجاء في  
نهايتها : كتب البهاء الاصفهاني بخطه .

٢ . الذريعة : ج ٥ ، ص ٣١١ ، رقم ١٤٨١ .

٣ . الذريعة : ج ١٥ ، ص ٢٧٧ ، رقم ١٨٠٥ .

٤ . موسوعة مؤلفي الإمامية : ج ١ ، ص ٣٦١ .

٥ . الصوارم المهرقة ، ص ٣٠٧ - ٣١٠ .

### ترجمة المؤلف (٥)

هو الإمام المؤيد المسدد السيّد ضياء الدين نور الله بن السيّد شريف الدين بن السيّد ضياء الدين، المرعشي التستري، ينتهي نسبه الشريف مع ٢١ واسطة إلى السيّد الجليل أبي الحسن علي المرعشي المتصل نسبه الشريف إلى الإمام زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام.

ولد في بلدة تستر من خوزستان في جنوب ايران، سنة ٩٥٦<sup>(١)</sup>، وبها نشأ وتربى، وأمّه السيّدة الجليلة

٥. مصادر الترجمة: أمل الآمل للحرّ العاملي، تكملة أمل الآمل، أعيان الشيعة للسيّد محسن الأمين، طبقات أعلام الشيعة للشيخ آغا بزرك الطهراني، الذريعة له أيضاً، كشف الحجب والأستار للسيّد إعجاز حسين، خاتمة مستدرك الوسائل للمحدّث النوري، روضات الجنّات للخوانساري، شهداء الفضيلة للعلامة الأميني، رياض العلماء للأفندي ربحانة الأدب للمدرّس التبريزي، معجم المؤلفين لعمر رضا كحّالة، فيض الإله للسيّد جلال الدين المحدّث، تاريخ نظم ونثر در ايران ودر زبان فارسي تأليف سعيد نفسي، مقدّمة إحقاق الحقّ للسيّد المرعشي.

أضف إلى ذلك بعض كتب اللغة والمعاجم والفهارس. وقد ذكرته في التعاليق.

١. طبقات أعلام الشيعة، ج ٥، ص ٦٢٢، شهداء الفضيلة، ص ١٧١، أعيان الشيعة، ج ١٠، ص ٢٢٨، مقدّمة إحقاق الحقّ (ق ١).

فاطمة المرعشية بنت عمّه <sup>(١)</sup>، وأما والده فهو من أعلام الشيعة الإمامية وقد ينقل عن بعض مؤلفاته ولده الشهيد في بعض تصنيفاته <sup>(٢)</sup>، وكان شاعراً، ومن شعره على ما نسبته إليه نجله الشهيد، قوله:

خواهی که شود خصم تو عاجز ز سخن  
می بند به کار قول پیران کهن  
خصم از سخن تو چون نگرده ملزم  
او را به سخن های خودش کن ملزم  
ومن شعره قوله:

گر خون تو ریخت خصم بد گوهر تو  
شد خون تو سرخ روئی محشر تو  
سوزد دل از آنکه کشته گشتی و چو شمع  
جز دشمن تو کس نبود بر سر تو  
قال في المشجرة المرعشية: إنه توفي بتستر وقبره بها  
في مقبرة جدّه السيّد نجم الدين محمود المرعشي صاحب  
المزار المشهور في تستر <sup>(٣)</sup>.

١. مقدمة إحقاق الحق، ص ٨٢.

وقال النفيسي في ترجمة القاضي إنه ابن بنت السيّد شريف العلامة  
المرجاني. (تاريخ نظم ونثر در ايران ودر زبان فارسي، ص ٣٨٠).

٢. انظر طبقات أعلام الشيعة، ج ٤، القرن العاشر، ص ١٠٣.

٣. مقدمة إحقاق الحق، ص ٨٣.

وقال العلامة الطهراني: وينقل القاضي في المجالس عن خط والده:، فيظهر من دعائه أنّ والده توفي قبل سنة ٩٩٠ التي فرغ فيها من تأليف مجالس المؤمنين<sup>(١)</sup>. وله إجازة من الشيخ إبراهيم بن سليمان القطيفي معاصر المحقق الكركي تاريخها ١١ من جمادى الأولى سنة ٩٤٤<sup>(٢)</sup>.

كان القاضي الشهيد عليه السلام متكلماً حاذقاً، حاضر الجواب، ذات قريحة جيّدة، ومن بديع ما يدلّ على علوّ فطرته وجودة قريحته في أوائل زمان تحصيله؛ ما نقل عنه ولده علاء الملك في محفل الفردوس بهذه العبارة: إنّه لما قدم السيّد الفاضل الأمير عزّ الدين فضل الله اليزدي عليه السلام لزيارة المشهد المقدّس الرضوي - على مشرفه ألف تحيّة وسلام - جاء ذات يوم إلى خدمة عمّي ومخدومي الصدر المغفور - روح الله روحه -<sup>(٣)</sup> وكنت

١. طبقات أعلام الشيعة، ج ٤، القرن العاشر، ص ١٠٣.

٢. الذريعة، ج ١، ص ١٣٤، رقم ٦٢٤، طبقات أعلام الشيعة، ج ٤، ص ١٠٣.

٣. هو السيّد أسد الله بن زين الدين عليّ بن محمّد. وهو في الحقيقة ابن عمّ والده، وكان السيّد أسد الله متولّياً للصدارة في دولة تهاه طهااسب الصفوي بعد أمير غياث الدين منصور الشيرازي الدشتكي. والمير معزّ

حاضراً في المجلس العالي مع زمرة من الأكابر ، فأخذ السيد المذكور يذكر ما جرى له في سفر الحج قبل ذلك وبيان حال من رآهم من الأفاضل والأكابر في الحرمين الشريفين ، فوصف الشيخ أبا الحسن البكري الشافعي المصري بالفضل والإنصاف والتجنت من التعصّف والاعتساف ، وقال : كنت ألقيه أكثر الأوقات وأسأل عنه مشكلات المسائل الشرعيّة في مذهب أهل السنة والشيعة ، وكان يجيبني عن ذلك بوجه لطيف ، ومن جملة تلك المسائل أني قلت له : ما معنى قول الشيعة : إنّ الأنبياء معصومون قبل البعثة وبعدها ؛ مع أنّه لم يكن قبل البعثة شريعة ودين يؤخذ بأحكامها ؟ فأجاب بأن مرادهم أنّ النبي ﷺ مثلاً كان في سلامة الفطرة ونقاء الطينة بحيث لو كان قبل البعثة شريعة لما وقع منه ما يوجب مؤاخذته في تلك الشريعة .

فلما سمعت هذا الجواب من السيد المذكور سنع في بالي ما هو أقوى منه ، وحيث كنت في ذلك الزمان مبتدئاً في التحصيل مشغلاً بقراءة هداية الحكمة <sup>(١)</sup> وما هو من

جاء الدين الإصفهاني . (محفل الفردوس ؛ ترجمة السيد أسد الله . فيض الإله ؛ فيط - فكا) .

١ . هداية الحكمة في المعقول ، متن متين في ثلاثة أقسام : المنطق ، الطبيعي ،

هذا القبيل ، أجمعني مهابة ذلك الفاضل الحرّ، لكن ضاق الصدر ولم يسعني السكوت والصبر ، فعرضت عليه بين عمي الصدر ؛ أنّ الشيعة لا يحتاجون في دفع ذلك الإشكال إلى الجواب الذي ذكره شيخ أهل السنة ، لأنّ من أصول الشيعة الإماميّة قاعدة الحُسن والقُبْح العقليّين ، فقبل البعثة وإن لم يتوجّه المؤاخذه لفرض عدمه ، لكن يتوجّه المؤاخذه بمقتضى قاعدة الحسن والقبح العقليّين . فاستحسن الجواب وأثنى عليّ بشناء مستطاب ، والحمد لله ربّ العالمين .<sup>(١)</sup>

هاجر القاضي رحمه الله من تستر إلى مشهد الرضا عليه السلام وأقام به سنين مكثاً على الإفادة والاستفادة ، فلما برع وفاق في جلّ العلوم عزم على الرّحيل إلى بلاد الهند سنة ٩٩٣ لا شاعة المذهب الجعفري ، حيث رأى أنّ بتلك الديار لا ترفع لآل محمّد ﷺ راية ، فورد بلدة لاهور غرة شوال من تلك السنة ، فلما وقف السّلطان جلال

عليه السلام ، آلفه أمير الدّين مفضّل بن عمر الأبهري المتوفّى سنة ٦٦٣ ، وقد اعتنى به المحقّقون بالتعليقات والشرح . (الذريعة ، ج ١٤ ، ص ١٧٣) .  
١ . فيض الإله في ترجمة القاضي نور الله ، (يا - به) نقلاً عن «محفل الفردوس»

ولا يخفى أنّ أصل العبارة فارسيّة مذكورة في هامش فيض الإله ، وتعريبه من السيّد جلال الدين المحدث مؤلّف الكتاب .

الدين أكبر شاه التيموري - وكان من أعظم ملوك الهند  
 جاهاً ومالاً ومنالاً - على جلالة السيد ونبالته وفضائله ؛  
 قرّبه إلى حضرته وأدناه ، فصار من الملازمين له ومتمن  
 يشار إليه بالبنان ، ثم لما توفي قاضي القضاة في الدولة  
 الأكبرية عينه السلطان للقضاء والإفتاء ، فامتنع القاضي  
 من القبول ، فألح الملك عليه ، فقبل على أن يقضي في  
 المرافعات على طبق اجتهاده وما يؤدّي إليه نظره بشرط  
 أن يكون موافقاً لاحدى المذاهب الأربعة ، وبقي مقرباً  
 مبعثلاً لدى الملك المذكور وكان يدرّس الفقه على  
 المذاهب الخمسة : الشيعة ، الحنفية ، المالكية ، الحنبلية  
 والشافعية متقياً في مذهبه ، وكان يرجّح من أقوالهم  
 المطابق لمذهب الشيعة الإمامية ، فطار صيت فضائله في  
 تلك الديار إلى أن توجهت إليه أفئدة المحصلين من كل  
 فج عميق للاستفاضة من علومه والاستنارة .<sup>(١)</sup>

وفي التذكرة للشيخ علي الملقّب بحزين المعاصر  
 للعلامة المجلسي بعد أن نقل اشتراط القاضي القضاء على  
 طبق أحد المذاهب وقبول أكبر شاه ذلك : وكان يقضي

١ . مقدّمة إحقاق الحقّ ، ص ١٥٨ ، خاتمة مستدرک الوسائل ، ج ٢ ، ص  
 ٢٧١ في الفائدة الثالثة ضمن ترجمة الشهيد الثاني رحمه الله تعالى عن التذكرة  
 للفاضل الشيخ علي الملقّب بحزين المعاصر للعلامة المجلسي .



على مذهب الإمامية، فإذا اعترض عليه في مورد يلزمهم أنه على مذهب أحد الأربعة، وكان يقضي كذلك ويشغل في الخفية بتصانيفه إلى أن هلك السلطان وقام بعده ابنه جهانگیر شاه؛ والسيد على شغله، إلى أن تفتن بعض علماء المخالفين المقربين عند السلطان أنه على مذهب الإمامية، فسعى إلى السلطان واستشهد على إماميته بعدم التزامه بأحد المذاهب الأربعة وفتواه في كل مسألة بمذهب من كان فتواه مطابقاً للإمامية، فأعرض السلطان عنه وقال: لا يثبت تشييعه بهذا، فإنه اشترط ذلك في أول قضاوته.<sup>(١)</sup>

وقال ولد القاضي: علاء الملك في ترجمة والده الشهيد ما يقرب هذا:

مظهر فيض الإله، ابن شريف الحسيني نور الله - نور الله مرقدهما - كان مصداقاً أجلى لآية النور؛ إذ ببيانته الشافي اضمحلت من أفق الحقائق نيران الصواعق وأستار الديجور، وصار إحقاق الحق في غاية الظهور، كأنه النور في شاهق الطور، فاسمه مطابق للمسمى... في شهر ربيع الآخر سنة ٩٧٩ توجه من تستر إلى

١. خاتمة مستدرک الوسائل، ج ٢، ص ٢٧١ في الفائدة الثالثة ضمن ترجمة الشهيد الثاني عليه السلام نقلاً عن التذكرة.

مشهد الرضا - عليه آلاف التحيّة والثناء - تشرفاً بالزيارة وتحصيلاً للعلوم وتكميلاً للكّمالات النفسيّة، ووصل جنبابه في غرة شهر الصيام من السنة المذكورة إلى المشهد، وبعد أن حطّ رحل الإقامة في هذا البلد؛ انكبّ على مطالعة العلوم الدينيّة والمعارف اليقينيّة، واشتغل بالاستفادة من محضر العالم التحرير المولى عبدالواحد وغيره من الموالي وعلماء العصر، ولكن بعد ١٢ سنة من اقامته اضطرّه هبوب رياح الحوادث والفتن إلى تركه، فتوجّه إلى بلاد الهند، وبعد حطّ رحله انسلك في سلك المقرّبين عند جلال الدين محمّد أكبر شاه ملك الهند، والملك يحترمه ويعني بشأنه، وفوّض إليه أمر الصدارة وقضاء العسكر.

ومن الحرّي بالذكر في المقام أنّ ملا عصمة الله أحد مشاهير فضلاء لاهور قال يوماً في محضره الشريف: إنّ كريمة ﴿إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾<sup>(١)</sup> تدلّ على جسميّة الروح وتبطل القول بتجرّدها؛ لأنّ البلوغ والحركة إلى الحلقوم والحلق من شأن الجسم لا من شأن المجرّد! فأفاد وأجاب ﷺ بأنّ كلمة الروح ليست لها سبق ذكر في الآية حتّى يرجع الضمير المستتر في «بلغت» إليها، بل الظاهر

أنّ الضمير راجع إلى القلوب كما وقعت في الآية الأخرى: ﴿بَلَّغْتَ الْقُلُوبَ الْحَنَاجِرَ﴾<sup>(١)</sup>. وبعد ذلك البيان أفحم المغترّ وصار كملتقم الحجر....

ومن لطائفه اللاتقة بالذكر أيضاً أنّ چلبی التبریزی من الفرقة الصوفية المعروفة بالخاكية؛ وكان في الهند مشهوراً بالفضل وملكباً بالعلامي، أقام برهاناً على تناهي الأبعاد وبعض المشتغلين عند الرجل أرى صاحب العنوان مسودة تقرير البرهان، وبعد إمعان النظر فيه زيّفه وأخذ بالاعتراض عليه بوجه عديدة، وحرّر في عنوان نقل البرهان: «قال بعض أجلاف الخاكية»، ولما اطّلع چلبی على وجود الإيراد والاعتراض وعجز عن دفعها والجواب عنها، اشتكى إلى الملك جلال الدين محمد أكبر - أنار الله برهانه - بأنّ مير نور الله عدّني من الأجلاف، فأمر الملك بإحضار القاضي، ولما حضر بين يديه خاطبه الملك بأنّه ليس من شأنك أن تكتب أنّ چلبی من الأجلاف! فأجاب القاضي: إنّني كتبت أنّه من الأخلاف؛ وهو صخف الحناء بالجيم وقرأها: «بعض الأجلاف» وعدّ نفسه منهم. فسكت عن السلطان الغضب، ونجى القاضي من التعب

والعتب.<sup>(١)</sup>

وقال صاحب تذكرة علماء الهند: قاضي نور الله شوشتری، شیعی مذهب به صفت عدالت و نیک نفسی و حیا و تقوی و حلم و عفاف موصوف، و به علم و جودت فهم و حدّت طبع و صفای قریحه معروف بود، صاحب تصانیف لایقه که از آن جمله کتاب مجالس المؤمنین است، توقیعی بر تفسیر شیخ فیضی نوشته که از حیّز تعریف و توصیف بیرون است، طبع نظمی داشت، به وسیله حکیم ابو الفتح به ملازمت اکبر شاه پیوست، شیخ معین قاضی لاهور که به وجه ضعف پیرانه سال معزول شده به جایش قاضی نور الله به عهده قضای لاهور از حضور اکبری منصوب گردید، و انصرام آن عقده به دیانت و امانت کرد، در سنه هزار و نوزده هجری وفات یافت<sup>(٢)</sup>.

### حول کلمة المرعشي

المرعشي نسبة إلى جدّه الشريف الأجل الفقيه الزاهد

١. فیض الإله فی ترجمة القاضي نور الله، (یا - یه) نقلاً عن «محفل الفردوس».

ولا یحقی أن أصل العبارة فارسیّة مذکورة فی هامش فیض الإله، و تعریبه من السید جلال الدین المحدث مؤلف الكتاب.

٢. فیض الإله فی ترجمة القاضي نور الله، ص ٣٠.

المحدث أبي الحسن علي بن عبد الله بن محمد بن الحسن بن الحسين الأصغر بن الإمام زين العابدين عليه السلام، وكان قد نزل بلدة مرعش بين الشام والتركية وبها دفن، فاشتهاره بالمرعشي من باب النسبة إلى تلك البلدة.

قال ياقوت الحموي: مرعش - بالفتح ثم السكون، والعين مهملة مرفوعة وشين معجمة - : مدينة في الثغور بين الشام وبلاد الروم، لها سوران وخندق وفي وسطها حصن عليه سور يعرف بالمرواني، ثم أحدث الرشيد بعده سائر المدينة وبها ربض يعرف بالهارونية...<sup>(١)</sup>.

وقال في مراصد الاطلاع: مرعش - بالفتح ثم السكون والعين مهملة مفتوحة وشين معجمة - : مدينة بالثغور بين الشام وبلاد الروم، أحدثها الرشيد لها سوران، وفي وسطها حصن يسمى المرواني، كان بناه مروان الحمار، ولها ربض يعرف بالهارونية<sup>(٢)</sup>.

وقال السمعاني في الأنساب: المرعشي - بفتح الميم وسكون الراء وفتح العين المهملة وفي آخرها الشين المعجمة - : هذه النسبة إلى مرعش وهي بلدة من بلاد الشام وظني أنها من بلاد الساحل، خرج منها جماعة من

١. معجم البلدان: ج ٥، ص ١٠٧، «مرعش».

٢. مراصد الاطلاع: ج ٣، ص ١٢٥٩.

## أهل العلم :

منهم أبو عمر عبد الله بن يزيد الذهلي المرعشي - إلى أن قال - : ومرعش اسم علوي انتسب إليه أبو جعفر المهدي بن إسماعيل بن إبراهيم ، وهو يعرف بناصر بن أبي حرب إبراهيم بن الحسين وهو يعرف بأميرك بن إبراهيم بن عليّ ، وهو المرعش بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب ، العلوي المرعشي ، يعرف بناصر الدين ، ذكر له نسبه هذا أحمد بن عليّ العلوي النسابة السقاء ، قاطن متميز ، سافر إلى الحجاز والعراق وخراسان وما وراء النهر والبصرة وخوزستان ، ورأى الأئمة وصحبهم ، وكان بينه وبين والدي ﷺ صداقة متأكدة ، ولد بـ «دهستان» ونشأ بـ بجرجان وسكن في آخر عمره «سارية مازندران» ، حدث لي أنه سمع ببغداد أبا يوسف عبد السلام بن محمد بن يوسف القزويني ، وبالكوفة أبا الحسين أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر الثقي ، وبجرجان أبا القاسم إسماعيل بن مسعدة الاسماعيلي ، وباصبهان أبا عليّ بن الحسن بن عليّ بن إسحاق الوزير ، وبنهاوند أبا عبد الله الحسين بن نصر بن مرهف القاضي ، وبالبصرة أبا عمرو ومحمد بن أحمد بن عمر النهاوندي وطبقتهم ، وكان يرجع إلى فضل

وتميز، وكان غالباً في التشيع معروفاً به، لقيته بمرور أولاً وأنا صغير ثم لقيته بسارية، وكتبت عنه شيئاً يسيراً، وكانت ولادته في صفر سنة ٤٦٢ بدهستان وتوفي في شهر رمضان سنة ٥٣٩<sup>(١)</sup>.

وقال الزبيدي في تاج العروس ما لفظه مازجاً بالقاموس: ومرعش - كمقعد -: بلد بالشام قرب أنطاكية، وفي الصحاح بلد في الثغور من كور الجزيرة، هكذا ذكره، والصواب أنه من الشام لا من الجزيرة متاخم الروم، - إلى أن قال -: والمرعش - كمكرم ومقعد -: جنس من الحمام وهو الذي يخلق في الهواء، نقله الجوهري...<sup>(٢)</sup>.

وقال القاضي الشهيد رحمته الله في كتاب مجالس المؤمنين ما ترجمته على سبيل الاختصار: إن مرعش على ما في الصحاح اسم بلدة في جزيرة الموصل، ويستفاد من كلام السيد عز الدين النسابة أنه اسم حصن بين أرمينية وبين ديار بكر، وقال: الظاهر اتحاد القولين بحسب المال، وأن المستفاد من كلام السيد عز الدين المذكور انتساب السيد أبي الحسن علي المرعشي إلى تلك البلدة، وأنه كان

١. الأنساب للسمعاني: ج ٥، ص ٢٥٨ - ٢٥٩.

٢. تاج العروس: ج ٤، ص ٣١٣، «مرعش».

شريفاً جليلاً أميراً كبيراً - إلى أن قال: - الأولى حمل  
مرعش على معنى آخر وهي الحماية المحلقة المتعالية في  
الطيران، اشتهر عليّ المذكور به لعلو شأنه ورفعة محله،  
وجعل كلام السمعاني مؤيداً لهذا، - إلى أن قال: - إن  
السادة المرعشية انشعبوا إلى أربعة فرق: منهم من سكن  
طبرستان، ومنهم من خرج من طبرستان ونزل بلدة  
تستر، ومنهم من هاجر من طبرستان إلى إصبهان،  
ومنهم من توطن بقزوین، فيهم الامراء والوزراء  
والأفاضل، ويدهم سدانة بقعة (شاه زاده حسين) المزار  
المشهور بتلك البلدة، الخ. (١)

أول من هاجر من أجداده من آمل إلى تستر هو نجم  
الدين محمود بن أحمد بن الحسين بن محمد بن حمزة بن  
علي. (٢)

وقال السيد علي خان المدني الشيرازي في ترجمة  
السيد أحمد بن علي العلوي الحسيني المرعشي: المرعشي  
- بضم الميم وسكون الراء المهملة وكسر الشين المعجمة -  
نسبة إلى مرعش؛ وهو لقب لجده علي بن عبد الله بن

١. فيض الإله (قيج - قيد). مقدمة إحقاق الحق، ص ١٩٩.

٢. ترجمة القاضي نور الله من مجالس المؤمنين (أوائل المجلس ٥).  
الذريعة، ج ١، ص ٢٩٠، رقم ١٥٢١ (إحقاق الحق)، مقدمة إحقاق  
الحق، ج ١ (فد).



محمد بن بن الحسن<sup>(۱)</sup> بن الحسین الأصغر بن زین العابدین بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیه السلام، لقب به لائنه کان به رعشة، وتشبیها له بمرعش؛ وهو جنس من الحمام یخلق فی الهواء، والله أعلم.<sup>(۲)</sup>

وقال المدرّس التبریزی فی هامش کتابه بعد نقل کلام السید علی خان فی الدرجات الرفیعة: بنا بر مشهور او اولین کسی بود که بدین لقب ملقب؛ وسادات آل مرعش که از معروف ترین خانواده های جلیله اصیله بوده وبنام مرعشیّه اصفهان، مرعشیّه شوشتر، مرعشیّه قزوین، مرعشیّه مازندران، به چهار شعبه منشعب بوده واعیان، وزرا وعلماء وحکما وادبا وطبقات دیگر از ایشان برخاسته اند؛ به همین سید علی مرعش منسوب، وهر یکی از ایشان به مرعشی موصوف، ومجموع این سلسله به مرعشیون یا آل مرعش مشهور، وما نیز بعضی از ایشان را تذکر خواهیم داد، وتشخیص اینکه مرعشی البلده یا مرعشی النسب است موکول به قرائن ویا نظر خود ارباب رجوع بوده، وشاید در بعض موارد مصرّح

۱. هذا هو الصحيح، وصحّف فی المطبوعة من الکتاب به «الحسن».

۲. الدرجات الرفیعة، ص ۵۲۰، الطبقة الرابعة فی سائر العلماء.

باشد، علی الجملة ظاهر اکثر تراجم آنکه مرعشیه گفتن این سلسله همانا به جهت انتساب به سید علی مرعش بن عبدالله مذکور است، لکن در تنقیح المقال ضمن شرح حال حسن بن حمزة بن علی از بعض کتابهای شهید اول نقل کرده که مرعش؛ لقب یحیی بن علی بن عبد الله بوده، و مرعشیه نیز بدو منتسب می باشند، باری لفظ مرعشی در اصطلاح رجال لقب احمد بن حسن بن علی و احمد بن علی و بعضی دیگر است. (۱)

### مشایخه

أخذ السید الشّهِید العِلم فی أوان شبابه من علماء بلدته تستر، وأولهم والده السید شریف الدین، فقرأ علیه الكتب الأربعة، وكتب الأصول والفقه والكلام، وقرأ فیها علی المولی عبد الرحیم التستری (۲)، ثم انتقل فی سنة ۹۷۹ إلى مشهد الرضا علیه السلام وكان عمره يوم ذاك ثلاث وعشرين سنة، وحضر درس المولی عبد الواحد التستری وكان من مشاهیر أهل الفضل فی عصره، كما

۱. رجانة الأدب. ج ۵. ص ۲۸۷-۲۸۸.

۲. أعیان الشیعة، ج ۱۰. ص ۲۲۹.

و فی شهداء الفضیلة، ص ۱۷۲: قرأ فی تستر علی المولی عبد الوحید التستری.

أخذ عن غيره من العلماء في هذه المدينة المقدسة .  
 قال العلامة الطهراني : عبد الواحد بن علي التستري  
 نزيرل مشهد خراسان ؛ استاد القاضي نور الله الشهيد  
 ١٠١٩ ، له « شرح مبادئ الوصول » <sup>(١)</sup> ، استنسخه  
 القاضي نور الله بخطه ، واستنسخ عن نسخة القاضي ؛  
 الفاضل الخواجه شير محمد بن خواجه عميد الملك ،  
 وكتبه بخطه وصرح بتلك الخصوصيات في نسخته  
 الموجودة في « الرضوية » التي أوقفها الخواجه شير محمد  
 مع كتب كثيرة أخرى لتلك الخزانة ، وله أيضاً حاشية  
 على شرح مختصر الأصول العنصرية <sup>(٢)</sup> ، دونها ورتبها  
 تلميذة سنة ١٠٥٢ في كتب مدرسة فاضل خان ،  
 وتنسب هذه الحاشية إلى القاضي لتدوينه وترتيبها لها ،  
 وصرح ولد القاضي نور الله في « محفل فردوس » أن والده  
 هاجر من تستر إلى خراسان [ سنة ] ٩٧٩ وكان بها اثني

١. الذريعة ج ١٤ ، ص ٥٢ ، رقم ١٧٠٦ ، وفيه : وهي ناقصة ، أول

الموجود منها : « الفصل الأول في اللغات : اللغة من لغى يلغى ... » .

٢. الذريعة ج ٦ ، ص ١٣١ ، رقم ٧٠٥ ، وفيه : ... لم تكن مهذبة فدونها

وهذهها القاضي نور الله ؛ ولذا قد تنسب إليه ، أولها : « حمداً لمن تعذر

مختصر من آله » ، توجد نسختها في « الفاضلية » كما في فهرسها : ص

١٠٣ ، كتبها عبد الحليم أبو الخير أحمد بن عبد الرحمان القاري

اللاهوري في ١٠٥٢ .

عشر سنة يقرأ العلوم الدينيّة على العالم التحرير المولى عبد الواحد وغيره من العلماء، وفي غرة شوال سنة ٩٩٢ توجّه إلى الهند.<sup>(١)</sup>

وله ترجمة مفصلة في محفل الفردوس، وعدّ فيه من كتبه: «شرح تهذيب الأصول»، و«شرح المبادئ»، و«شرح الإرشاد»، و«حاشية شرح المختصر للعصدي»، و«حاشية كنز العرفان»، و«حاشية شرح التجريد»، و«حاشية شرح القديم»، و«حاشية شرح الهداية»، و«حاشية شرح الشمسية»، و«حاشية تهذيب المنطق»، و«حاشية حاشية الخطائي»، و«حاشية شرح هداية الأصول الحديث»، و«حاشية رسالة العمل بقول الميّت»، و«حاشية إثبات الواجب لملا أبي الحسن الكاشي»، و«تكملة الحساب»، و«الأنموذج».<sup>(٢)</sup>

### أولاده

أعقب القاضي نور الله ﷺ خمسة أولاد، وهم علماء أذكىاء شعراء نبلاء، اكتفى بذكر أسمائهم باختصار، وهم:

١ - السيّد شريف الدّين بن نور الله، كان من أجلّة

١. طبقات أعلام الشيعة، ج ٤، ص ١٣٦.

٢. فيض الإله (قب - قج) نقلاً عن محفل الفردوس.

العلماء في عصره، ولد يوم الأحد ١٩ ربيع الأول سنة ٩٩٢، وتوفي يوم الجمعة ٥ ربيع الثاني سنة ١٠٢٠ ببلدة «آجرة» من بلاد الهند ودفن بها<sup>(١)</sup>.

٢ - السيد محمد يوسف بن نور الله الحسيني المرعشي، تلمذ على والده المكرّم وغيره<sup>(٢)</sup>.

٣ - السيد العلامة علاء الملك بن نور الله، كان من أفاضل عصره، فقيهاً محدثاً مورّخاً حكيماً متكلماً شاعراً بارعاً، تلمذ على والده الشهيد وعلى غيره من الأعلام، له تأليف وتصانيف<sup>(٣)</sup>.

٤ - السيد أبو المعالي بن نور الله، قال في المشجرة ما محصله: إنّه كان من العلماء الأذكياء الأذكياء، ولد يوم الخميس ٣ ذي القعدة سنة ١٠٠٤، وتوفي في ربيع الثاني ١٠٤٦<sup>(٤)</sup>.

٥ - السيد علاء الدولة بن قاضي نور الله، قال في المشجرة: كان من الأذكياء والشعراء، ولد في ٤ ربيع الأول ١٠١٢ ببلاد الهند<sup>(٥)</sup>.

١. مقدّمة الإحقاق، ص ١١٠، فيض الإله (قيو).

٢. مقدّمة إحقاق الحق، ص ١١٠، وانظر أيضاً: فيض الإله (قيو).

٣. مقدّمة إحقاق الحق، ص ١١٠-١١١.

٤. مقدّمة إحقاق الحق، ص ١١١، فيض الإله (قيو).

٥. مقدّمة إحقاق الحق، ص ١١١.

## مصنفاته ومؤلفاته

كان السيّد الشهيد عليه السلام كثير التأليف والتصنيف، وله آثار عديدة هامة أشهرها «إحقاق الحق وإزهاق الباطل»<sup>(١)</sup>، وقد ورد أسماء كثير من آثاره في الذريعة، وورد كثير منها في ترجمته في رياض العلماء<sup>(٢)</sup> وأعيان الشيعة وشهداء الفضيلة ومحفل الفردوس لولده<sup>(٣)</sup>، وقد استوفيت أسماء كتبه في تراث الشيعة القرآني<sup>(٤)</sup>.

علّة شهادته وكيفيته، وما حلّ به من المصائب كما مرّ سابقاً كان القاضي يقضي مطابقاً لإحدى المذاهب الأربعة وكان يرجّح ما يطابق مذهب الإمامية، ومن جانب آخر كان يبذل جهده في نصرة الدين المبين،

وله ترجمة في محفل الفردوس، نقل بعضها في فيض الإله (قيح).

١. كتاب كبير واسع المادة، تقد فيه القاضي الفضل بن روزبهان في ردّه على العلامة الحلي في كتاب نهج الحق وكشف الصدق، ردّه فيه ردّاً منطقياً ببيان واف، وقد ذكره جميع من تعرّض لترجمة السيّد الشهيد عليه السلام، وقد طبع مراراً، واستدركه السيّد المرعشي عليه السلام في مجلّدات، لكن بقي منه بقية لم يطبع إلى الآن.

٢. نقل كثيراً منها عن المکتوب الموجود على ظهر كتاب مجالس المؤمنين.

٣. أورده في المحفل الخامس الذي يكون في ترجمة نفسه وذكر في ضمنه ترجمة والده.

٤. تراث الشيعة القرآني، ج ٢، ص ٣٨٤-٤١١.

ودفع شبه المخالفین، وکان مسلطاً فی علوم شتی، وکان یغلب علی العلماء الموجودین فی کل فنّ، وقد ذکرنا سابقاً نموذجاً منها، فکان مرتبة القاضي فی الفضل والکمال وتقدّمه إیّاهم، وتصدیّه لمنصب القضاء وسدّه علی القضاة أبواب الرشاء والارتشاء، موجباً لحسد معاصریه وقضاة عصره، وهذا هو العلة الأصلیة لشهادته، نعم التمسک بتشیّعہ إنّما کان عنواناً لهم لإعمال غرضهم الشخصي وبغضهم الباطنی وحقدهم المضر، فیحسده الحاسدون ویتنظرون الفرصة.

ویستفاد من بعض کلمات القاضي رحمته أنّه کان یتفرّس أنّ آخر أمره ینتهي إلی شهادته، وکان مستعدّاً لذلك، قال فی أوائل المجلس الخامس من مجالس المؤمنین فی ترجمة محمد بن علیّ بن النعمان الملقّب بمؤمن الطاق ما لفظه :

در مختار کشی از مفضل بن عمر روایت می کند که او گفت : حضرت امام جعفر علیه السلام مرا گفتند که نزد مؤمن الطاق رو و او را امر کن که با مخالفان مناظره نکند، پس به در خانه او آمدم، و چون از کنار بام سر کشید به او گفتم که حضرت امام تو را امر می فرماید که با اغیار

سخن نکنی . گفت : می ترسم که صبر نتوانم کرد .<sup>(۱)</sup>  
ثم قال القاضي الشهيد رحمته : مؤلف گوید ؛ که این  
بیچاره مسکین نیز مدتی به بلای صبر گرفتار بودم ، وبا  
اغیار تقیه و مدارا می نمودم و از بی صبری می ترسیدم ،  
و آخر از آنچه می ترسیدم به آن رسیدم ، و از عین بی  
صبری این کتاب را به سلک تقریر کشیدم ، اکنون از  
جوشش بی اختیار به جناب پروردگار پناه می برم  
و همین کتاب را شفیع خود می آورم .<sup>(۲)</sup>

و يشهد لذلك ؛ هذا البيت الذي نقل عنه :

خوش پریشان شده با تو نگفتم نوری

آفتی این سر و سامان تو دارد در پی<sup>(۳)</sup>

وقال السيد المرعشي رحمته بعد أن ذكر مكانة القاضي في  
الهند : فحسده الحاسدون من علماء القوم من القضاة  
والمفتين إلى أن سمعوا ذات يوم من القاضي الشهيد كلمة  
«عليه الصلاة والسلام» في حق مولانا علي أمير المؤمنين  
عليه السلام ، فاستنكره الحاضرون ونسبوه إلى الابتداع ؛ زعماً  
منهم أن الصلاة والسلام مختصتان بالنبي ، فأفتوا باباحة

۱ . اختیار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي ، ج ۲ ، ص ۴۳۵ . رقم

۳۳۴ . ۲ . فیض الایله (ل - لا) .

۳ . صبح گلشن علی ما فی مقدمه إحقاق الحق ، ص ۱۰۲ ، و فیض الایله

«لا» . ریحانة الأدب ، ج ۳ ، ص ۳۸۶ .



دمه ، وكتبوا في ذلك كتاباً وأمضاه كلهم ؛ إلا أحد مشايخهم حيث خالف وكتب هذا البيت إلى السلطان :

گر لحمک لحمی بحدیصلی وعلی هنلم علی بی ادبی هسی  
فانصرف السلطان لأجل ذلك من قتله وزاد حبه في قلبه ، هكذا سمعت عن والدي الشريف الآية العلامة وعن شيخنا الاستاذ الآية الباهرة الشيخ محمد إسماعيل المحلّاتي الثجفي وعن استاذي خاتم المحدثين خادم حرمي الامامين العسكريين الآية الحجة الشيخ ميرزا محمد بن علي العسكري وعن غيرهم ، نور الله مراقدهم الشريفة ووقفني لأداء حقوقهم .

وبقي المترجم على مكانته العلمية لدى الملك إلى أن توفي وجلس على سريرته ابنه السلطان جهانگیر شاه تیموري ، وكان ضعيف الرأي ، سريع التأثر ، فاغتتم الفرصة علماء القوم وحسدتهم ، فدنّسوا رجلاً من طلبة العلم فلازم القاضي وصار خصيصاً بحيث اطمأن به بتشيّعه ، واستكتب ذلك الشقي نسخة من كتاب احقاق الحق فأتى به إلى جهانگیر<sup>(١)</sup> ، فاجتمع لديه علماء أهل

١. وفي التذكرة للشيخ علي انقلب مجزين : فالتمسوا الحيلة في تشييعه وأخذ حكم قتله من السلطان ، ورغبوا واحداً في أن يتلمذ عنه ويظهر

السنة وأشعلوا نار غضب الملك في حق السيد حتى أمر بتجريده عن اللباس وضربه بالسياط الشائكة إلى أن انتثر لحم بدنه الشريف، وقضى نحبه شهيداً وحيداً فريداً غريباً بين الأعداء، متأسياً بمجده سيّد الشهداء وإمام المظلومين أبي عبد الله الحسين عليه الصلاة والسلام.

وفي بعض المجاميع المخطوطة أنه بعد ما ضربوه بتلك السّياط، وضعوا النّار الموقدة في إناء من الصفر أو الحديد على رأسه الشريف حتى غلى مخّه ولحق بأجداده الطاهرين، وكانت تلك الفجيعة سنة ١٠١٩.

هذا هو القول المختار عندنا لصحة سنده وقوة مداركه، وهناك أقوال آخر في كيفية قتله، منها أن جهانگیر أمر بضربه بالدبّوس، فضرب حتى توفّي كما في

تشيعة، ويقف على تصانيفه، فالتزمه مدة وأظهر التشيع إلى أن اطمأن به ووقف على كتابه مجالس المؤمنين، وبعد الإلحاح أخذه واستنسخه وعرضه على طواغيته، فجعلوه وسيلة لإثبات تشيعه، وقالوا لنسطان: إنه ذكر كذا وكذا، واستحق لإجراء الحدّ عليه، فقال: ما جزاؤه؟ فقالوا: أن يضرب بالدرة العدد الفلاني. فقال: الأمر إليكم، فقاموا وأسرعوا في إجراء هذه العقوبة عليه، فمات شهيداً. (خاتمة مستدرک الوسائل، ج ٢، ص ٢٧١ - ٢٧٢ في الفائدة الثالثة ضمن ترجمة الشهيد الثاني رحمته).

قاموس الأعلام للسّامي .

ومنها ما أشار إليه في الطرائق وغيره أنّه ضربه  
السفلة والأراذل من النواصب في إحدى معابر لاهور  
بتحريك علمائهم بالأغصان الشائكة حتّى انتثر لحمه<sup>(١)</sup>.

معاقل في تاريخ شهادته

سر اكابر آفاق مير نور الله

سپهر فضل و وحيد زمانه پاك سرشت

به نيمه شب بيست و شش از ربيع آخر

از اين خرابه روان شد بسوى قصر بهشت

چو دل ز فكر طلب كرد سال تاريخش

خرد بصفحه دهر (أفضل العباد) نوشت<sup>(٢)</sup>

وقيل أيضاً: سيد نور الله شهيد شد (١٠١٩) (٣).

مدفنه الشريف

دفن ﷺ في أكبر آباد «آجرة»<sup>(٤)</sup>، ودفن في مقابر أهل

١. مقدّمة إحقاق الحقّ، ص ١٥٨-١٥٩.

وانظر فيض الإله، (يط) وما بعده.

٢. فيض الإله (يط) نقلاً عن «محفل فردوس» لعلاء الملك ابن القاضي

نور الله، مقدّمة إحقاق الحقّ.

٣. شهداء الفضيلة، ص ١٧١، مقدّمة إحقاق الحقّ، ص ١٦٠.

٤. أكبر آباد وآجرة: إسمان لبلد واحد، كان اسمه آجرة، فنمّا جعله أكبر شاه

الحق في آكره<sup>(١)</sup>، ومرقده مزار تزوره العامة والخاصة  
وتقدم إليه التذور.

قال السيد المرعشي رحمته في مقدمة إحقاق الحق: سمعت  
عن الشريف التقي العالم الفاضل الورع السيد محمد  
الموسوي التّبي الكشميري نزيل بلدة قم المشرفة: أنه  
قد تزوره الكفار الهنود وتبرّك به.

وبالجملة أصبح قبره الشريف إحدى المزارات  
الشهيرة بالهند، ووفق الله بعض الرّاجات وأشراف تلك  
الديار بتعمير قبته السامية وتعيين أوقاف لها كما اشير  
إليه في بعض كتب التراجم، واشتهر رحمته في كتب المعاجم  
والتراجم بالشهيد الثالث تارة وبالشهيد الرابع أخرى،  
حباه الله بنعيم الجنة وحشره في زمرة الشهداء المقربين  
الذين يحسبهم الناس أمواتاً وهم أحياء عند ربهم  
يرزقون، ورزقنا شفاعته يوم لا ينفع مال ولا بنون<sup>(٢)</sup>.

### الكتاب ونسبته إلى المؤلف

جلّ من ذكر ترجمة المؤلف، عدّ هذا الكتاب من

عاصمة لحكومته سماء اكبرآباد.

١. كشف الحجب والأستار، ص ٥٢٥. رقم ٢٩٥٤: «مصاب  
النواصب».

٢. مقدمة إحقاق الحق: ص ١٦٠-١٦١.

وانظر مراقد المعارف، ج ٢، ص ١٩٥-١٩٧، رقم ٢٠١.

تأليفه ، قال السيد إعجاز حسين : كشف العوار في تفسير آية الغار للسيد نور الله بن شريف بن نور الله الشوشتری المرعشي المستشهد تسع عشرة بعد الألف ، ردّ فيه كلام الفاضل النيسابوري المتعلّق بآية الغار...<sup>(١)</sup>

وقال العلامة الطهراني رحمته الله : كشف العوار في تفسير آية الغار للسيد القاضي نور الله الشريف الحسيني المرعشي التستري الشهيد في ١٠١٩ ، ردّ فيه كلام النيسابوري المتعلّق بآية الغار...<sup>(٢)</sup>

وعده أيضاً العلامة الأميني رحمته الله في ترجمة السيد الشهيد من شهداء الفضيلة من تأليفاته وذكره في العدد الرابع عشر عند ذكر كتبه<sup>(٣)</sup> ، وكذا الأفندي في رياض العلماء<sup>(٤)</sup> ، والخوانساري في روضات الجنّات<sup>(٥)</sup> ، والنفيسي في تاريخ نظم ونثر در ايران ودر زبان فارسی<sup>(٦)</sup> .

وذكره أيضاً المحدث القمي رحمته الله في ترجمة السيد الشهيد

١. كشف الحجب والأستار ، ص ٤٦٧ ، رقم ٢٦٣٨ .

٢. الذريعة ، ج ١٨ ، ص ٤٢-٤٣ ، رقم ٥٩٧ .

٣. شهداء الفضيلة ، ص ١٧٣ . ٤. رياض العلماء ، ج ٥ ، ص ٢٦٦ .

٥. روضات الجنّات ، ج ٨ ، ص ١٥٩ .

٦. تاريخ نظم ونثر در ايران ودر زبان فارسی ، ص ٣٨١ ، وذكره أيضاً في

ص ٦٦٣ ذيل ترجمة رقم ١٢٦٢ باسم : «تحقيق آية الغار» .

في الكنى والألقاب وقال: نور الله بن شريف الدين الحسيني المرعشي الشوشتری، صاحب كتاب مجالس المؤمنين، وإحقاق الحق....، ورسالة في تحقيق آية الغار، ألفها سنة ألف<sup>(١)</sup>.

أقول: الظاهر أن السبب لتأليف الكتاب وردّ كلام النيسابوري؛ مناظرة له وقعت في منزل الشيخ فيضي حول الآية الكريمة مع بعض علماء العامة، واستشهاده بكلام النيسابوري في هذا المجلس، كما مرّ عند نقل كلمات العلماء في حق القاضي رحمته.

### اسم الكتاب وموضوعه

المعروف من اسمه «كشف العوار في تفسير آية الغار» كما تقدّم في كلام الأعلام، لكن هنا اسم آخر يحتمل أن يكون نفس الكتاب وهو: «كشف الغبار في تحقيق مسألة الغار»، ذكره العلامة الطهراني في الذريعة، قال: وقد كتب بعض العامة في ردّ القاضي رسالة سمّاها «درر التحقيق في فضائل الصديق»، فكتب القاضي في ردّه رسالة مفردة أخرى، ومرّ للمؤلف «كشف العوار» واحتمال اتحادّه، راجعه<sup>(٢)</sup>.

١. الكنى والألقاب، ج ٣، ص ٤٥.

٢. الذريعة، ج ١٨، ص ٤٣، رقم ٦٠٠.

وأما موضوع الكتاب كما يظهر من اسمه ؛ تفسير آية من القرآن هي محلّ للنقض والابرام ، فإنه ينقل أولاً كلام الفاضل النيسابوري في تفسيره في الاستدلال بها على فضيلة أبي بكر ، ثم يردّ عليه في سبعة عشر وجهاً ، بعبارات موجزة ، ويستدلّ فيها بالكتاب والسنة ، وينقل كلام الاعلام - كالشيخ المفيد والسيد المرتضى رحمهما الله - ويستشهد به .

### مصادر الكتاب

- اعتمد المصنّف في هذا الكتاب على عدّة من الكتب ، وصرّح باسم بعضها ، وأشار إلى بعض ، فلنذكر هنا ما صرّح باسمها على حسب حروف التهجّي :
- ١ - الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين السيوطي .
  - ٢ - أسد الغابة في معرفة الصحابة ، لابن الأثير .
  - ٣ - تاريخ الأمم والملوك المعروف بتاريخ الطبري .
  - ٤ - تفسير البيضاوي ، فإنه لم يصرّح باسم الكتاب ، لكن قال : «وقد فسّر البيضاوي» .
  - ٥ - التفسير الكبير للفخر الرازي ، فإنه بعد نقل كلام النيسابوري ، قال إنه تحرير لكلام الفخر الرازي في تفسيره .
  - ٦ - الرسالة المستظهرية للغزالي ، واسمه الكامل :

«فضائح الباطنية وفضائل المستظهرية».

٧ - سفر السعادة لمجد الدين الفيروز آبادي صاحب القاموس في اللغة.

٨ - السيرة النبوية لابن اسحاق.

٩ - السيرة للبكري المصري، والظاهر أن المراد منها؛ سيرة النبي لمحمد بن عبد الرحمان البكري الصديقي<sup>(١)</sup>.

وقد يعبر عنه المصنف بعلاء الدين المصري في سيره.

١٠ - شرح الهياكل لغياث الدين منصور الشيرازي.

١١ - غرائب القرآن ورغائب الفرقان المعروف بـ«تفسير النيسابوري»، فإن الكتاب ردّ لكلام النيسابوري في تفسيره، فإنه نقل أولاً كلامه بتمامه، ثم شرع في الردّ عليه.

١٢ - الكامل البهائي لعماد الدين الحسن بن علي الطبري.

١٣ - الكشف لمحمود بن عمر الزمخشري.

١٤ - المطول لسعد الدين التفتازاني.

١٥ - المكاتيب لقطب الدين المحيي الشيرازي.

١. نسخة منها موجودة في مكتبة الأحقاف للمخطوطات في تريم حضرموت.



١٦- المواقف لعضد الدين الايجي .

وقد لا يصرح المصنف باسم الكتاب ، بل يصرح باسم المؤلف ويقول بأنه قال في بعض تصانيفه أو مصنفاته ، كما قال في مورد : « قال السيّد المرتضى في بعض تصانيفه » .

وقال أيضاً : قال الشيخ المفيد في بعض مصنفاته ، وكان الكلام في الفصول المختارة من العيون والمحاسن .

وقال في مورد : قد أجاب شيخنا المفيد رحمته الله بما ملخصه ، وهذا التعبير يوهم أنه رأى كلام الشيخ المفيد في كتابه ، لكني لم أجد عباراته في كتب المفيد ، ووجدته من البداية إلى النهاية من الاشكال والجواب في كتاب كنز الفوائد للكراجكي ، والتعبير بأنه قد أجاب شيخنا المفيد ، أيضاً منه .

والظاهر أنه أخذ بعض العبارات من كتاب التعجب للكراجكي ، وإن لم يصرح بذلك ، كما أشرنا إليه في محله . وينقل في هذا الكتاب بعض الأبيات ولا يذكر له مصدراً مثل ما عن المولى الكاشي ، والظاهر أن الأبيات كانت معروفة ومتداولة .

النسخ المعتمدة

وصل بأيدينا أربع نسخ من الرسالة :

١ - نسخة مكتبة السيد المرعشي رحمته الله بقم المقدسة ،  
ضمن مجموعة خطية برقم (٤٢٢٢) وهي ١٩ صفحة ،  
ناقصة الأول وشروعها من ص ٥ ، وفي ضمنها أيضاً  
سقطات ونقائص أشرنا إليها في محلّها ، وكتبت بخط  
النسخ ، ويوجد في كل صفحة - ما عدا الأخيرة - تسعة  
عشر سطراً .

وهذه النسخة خالية من الحواشي والتعليقات ، وعلى  
الصفحة الأولى والأخيرة ختم كتب فوقه : «شهاب  
الدين الحسيني المرعشي النجفي» ، وقد كتب في أعلى  
الصفحتين الأولى والأخيرة : «كتابخانة عمومي آيت الله  
العظمى مرعشي نجفي - قم» .

وهذه النسخة بخط أحمد بن محمد بن عبد الله ، كتبها  
سنة ١٠٩٢ ، كما في فهرس مخطوطات مكتبة السيّد  
المرعشي النجفي ، ج ١١ ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

وفي الذريعة ، ج ١٢ ، ص ١٥٠ ، رقم ١٠٠٥ عند  
ذكر السحاب المطير : رأيت في مجموعة من تصانيفه بخط  
أحمد بن الحسين في ذي القعدة ١٠٩٢ عند الشيخ محمد  
الساوي .

مصورة نسخة مكتبة السيّد المرعشي موجودة في  
مكتبة مركز إحياء التراث الإسلامي بقم ، وقد أخذناها  
منه .

٢ - نسخة مكتبة مدرسة النمازي بخوي، برقم ١٠٢، وهي ١٧ صفحة، بخط الممتاز، وهي نسخة كاملة ظاهراً، لكن سقط منها أكثر من صفحتين. وفي كل صفحة ١٩ سطراً، غير الأول ففيه ٢٧ سطراً إلا أن الخمسة الأخيرة من السطور أقل عرضاً من سائر السطور، وغير الصفحة الثانية وفيها ٤١ سطراً متداخلة وفي بعض سطورها كلمتان فقط، وفي الصفحة الثالثة منها ٢٠ سطراً، وفي الرابعة ٢٦ سطراً إلا أن بعض سطوره صغيرة ليس فيه إلا كلمة أو كلمتان.

هذه النسخة أيضاً خالية من الحواشي والتعليقات، وكانت مصورتها في مكتبة مركز إحياء التراث الإسلامي بقم برقم ٣٣٠، وعلى الصفحة الأولى فوقها ختم مركز إحياء التراث الإسلامي، وكذا على الصفحة الأخيرة في آخرها، وأيضاً على آخر الصفحة الأخيرة: «كتابخانه مدرسه نمازي خوي، ١٣٦٥». وقد أخذنا مصورة النسخة من مركز إحياء التراث الإسلامي.

وهذه النسخة بخط «خواجه فراست» كتبها سنة ١٠٦٠، كما في الورقة التي رتبها مركز إحياء التراث الإسلامي في بداية النسخة.

٣ - نسخة أخرى لمكتبة السيد المرعشي في ضمن المجموعة المخطية برقم (٦٨٦٩) وهي ٢٣ ورقة، وهي

نسخة كاملة فيها سقطات قليلة أشرنا إليها في موضعها، وكتبت بخط النستعليق الممتاز، في كل ورقة صفحتان، وفي كل صفحة ١٥ سطراً ما عدا الأخيرة، فإن فيها ٩ سطور.

وهذه النسخة أيضاً خالية عن الحواشي والتعليقات إلا في مورد واحد. وعلى الصفحة الأولى ختم واقفه معز الدين الحسيني، وعلى آخر الصفحة الأخيرة ختم مكتبة السيد المرعشي.

وهذه النسخة بخط رجب علي كتبه في بلدة پتنه بالهند، كما صرح بذلك في آخر النسخة.

٤ - نسخة أخرى لمكتبة السيد المرعشي رحمته ضمن المجموعة الخطية برقم (٧٣٥١)، وهي ٨ ورقات، في كل ورقة صفحتان غير الأخيرة ففيها نصف صفحة، كل صفحة من جهة تعداد السطور مغايرة للأخرى، أقلها ٢٠ سطراً، وأكثرها ٢٤ سطراً، وفي الأخيرة منها ١٣ سطراً.

هذه النسخة أيضاً خالية من الحواشي والتعليقات، كتبت بخط ممتاز، لكن الكاتب تصرف في الجملات الدعائية وغيرها حسب عقيدته، فكتب بدل «رضي الله عنه» لبعض المذكورين في الكتاب: «عليه ما عليه»، وذكر «عليه السلام» أو «صلى الله عليه وآله» في موارد

عديدة بعد ذكر اسم المعصومين عليهم السلام، وفي غالب الموارد بعد اسم الرسول «صلى الله» من غير ذكر «عليه وآله». ويظهر من بعض التغيرات عدم توجهه إلى المعنى، وفيها أغلاط كثيرة، وأيضاً فيها سقطات عديدة من الكلمة والكلمتين والكلمات والسطر. وللكتاب نسخة أخرى في مكتبة الطباطبائي بتهريز ضمن مجموعة <sup>(١)</sup>، ولم يصل إليّ ولم يتيسر لي الرجوع إليه.

### اسلوب التحقيق

كما ذكرنا في البحث عن الكتاب كان الاعتماد على أربع نسخ، ثلاثة منها من مكتبة السيد المرعشي رحمته الله، والرابعة من مكتبة النمازي بخوي، وقد رمزنا لنسخة مكتبة مدرسة النمازي بـ«أ»، ولنسخة رقم (٦٨٦٩) من مكتبة السيد المرعشي بـ«ب»، ولنسخة رقم (٧٣٥١) من مكتبة السيد المرعشي بـ«ج»، ولنسخة رقم (٤٢٢٢) من مكتبة السيد المرعشي بـ«د»، فمع الاختلاف في العبارة جعلت الأصحّ منها في المتن مع الإشارة إلى سائر النسخ في الهامش، ومع وجود عبارة في بعض النسخ

دون بعض جعلته بين قوسين ( ) وذكرت في الهامش أنه من نسخة كذا.

ثم حاولت جهد الامكان لتخريج أحاديث الكتاب من سائر المصادر، فابتدأت بالأقدم فالأقدم، وتوضيح ما أبهم من الألفاظ وذكر الشواهد، مع الاستعانة بجهود العلماء السالفين في هذا المضمار، وترجمة الرجال الذين وردت أسمائهم في الكتاب.

وفي الختام جدير بالذكر أن هذه المقدمة صارت طويلة لجهة هامة، وهي أننا بصدد تحقيق جميع رسائل القرآنية للقاضي الشهيد رحمته الله ونشرها، وكشف العوار أول رسالة من هذه الرسائل، وفي الحقيقة تكون هذه المقدمة لمجموعة رسائله القرآنية، فكان التحقيق حول حياة الشهيد وآثاره بهذا المقدار لازماً، بل الأولى أن نقول: ما كتبناه أداء لبعض حق هذا السيد الشهيد رحمته الله علينا، هذا. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

قم المقدسة

محمد جواد المحمودي

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ الذي جعل آيات الغار لرسوله المختار  
شرفاً ومنازاً، وآنسه بملائكته كرامةً وفخاراً، وأنزل  
عليه (سكينته)<sup>(١)</sup> سكينَةً ووقاراً، وسلط الحية على  
أغياره أذيةً<sup>(٢)</sup> وضراراً، صلى الله عليه وعلى وصيه الذي  
صدقه بداراً، ووقاه بنفسه مراراً، صلاةً تتخذ لنا من  
الجنة داراً، ويكون لنيل الثواب مداراً.

(قال الله سبحانه: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ، إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ  
مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾  
الآية<sup>(٣)</sup>)<sup>(٤)</sup>.

قال الفاضل النيسابوري الأشعري الشافعي<sup>(٥)</sup> في

١. من ب. ٢. في ج: «لعنة» بدل «أذية».

٣. سورة براءة: الآية ٤٠. ٤. ما بين القوسين من ب.

٥. هو نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، قال

تفسيره: «استدل أهل السنة بالآية على أفضلية أبي بكر وغاية اتحاده ونهاية صحبته، ومواقفه باطنه ظاهره، وإلا لم يعتمد الرسول [عليه] في مثل تلك الحالة، وأنه كان ثاني (اثنين)<sup>(١)</sup> رسول الله ﷺ في الغار، وفي العلم، لقوله ﷺ: «ما صبّ في صدري شيء إلا وصبته في صدر أبي بكر»، وفي الدعوة إلى الله (سبحانه)<sup>(٢)</sup>، لأنه ﷺ عرض الإيمان أولاً على أبي بكر فآمن ثم عرض أبو بكر الإيمان على طلحة والزبير وعثمان بن عفان وجماعة أخرى من الصحابة، وكان ﷺ لا يفارق الرسول ﷺ في الغزوات وفي أداء الجماعات<sup>(٣)</sup>، وفي المجالس والمحافل، وقد أقامه في مرضه مقامه في الإمامة، ولما توفي دُفِن

المحدث القمي: النظام الأعرج النيسابوري الحسن بن محمد بن الحسين؛  
الفاضل المفسر العارف، صاحب التفسير الكبير الشهير، وشرح  
الشافعية المعروف بشرح النظام، وشرح التذكرة النصيرية، ورسالة في  
علم الحساب، وكتاب في أوقاف القرآن المجيد على حذو ما كتبه  
السجاوندي، إلى غير ذلك، أصله وموطن أهلته وعشيرته مدينة قم  
المهروسة، وكان منشؤه وموطنه بديار نيسابور التي يقال هي من  
أحسن مدن خراسان، وأمره في الفضل والأدب والتبحر والتحقيق  
وجودة القريحة أشهر من أن يذكر، كان من علماء رأس المئة التاسعة.  
(الكتبي والألقاب: ج ٣، ص ٢٥٦)

١. ليس في ب. ٢. من ب.

٣. في ج: «الجمعات».



بجنب رسول الله ﷺ، وكان ثاني اثنين من أول أمره إلى آخره، ولو قدرنا أنه توفي ﷺ في ذلك السفر؛ لزم أن لا يقوم بأمره ولا يكون وصيه إلا أبو بكر، وأن لا يبلغ ما حدث في ذلك الطريق من الوحي والتنزيل إلا أبو بكر. وقوله: «لا تحزن» نهي عن الحزن مطلقاً، والنهي يقتضي الدوام والتكرار، فهو لا يحزن قبل الموت وعنده ولا بعده<sup>(١)</sup>، ولا شك أن من كان (الله معه فإنه يكون من المتقين المحسنين، لقوله تعالى: ﴿إِنْ﴾<sup>(٢)</sup> الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾<sup>(٣)</sup>.

قال الحسين بن الفضل<sup>(٤)</sup>: «مَن أنكر (صحبة غير أبي بكر من الصحابة؛ فإنه يكون كذاباً مبتدعاً، ومَن

١. في المصدر: «وبعده». وفي ب: «ولا بعد».

٢. سقط من ب، وكلمة «تعالى» سقطت من ج.

٣. سورة النحل: الآية ١٢٨.

٤. هو أبو علي الحسين بن الفضل البجلي الكوفي ثم النيسابوري المفسر اللغوي. المحدث، عالم عصره. ولد قبل الثمانين ومئة، ومات بنيسابور في سنة اثنتين وثمانين ومئتين وهو ابن مئة وأربع سنين ودفن بمقبرة الحسين بن معاذ.

انظر ترجمته في: سير أعلام النبلاء: ج ١٣، ص ٤١٤-٤١٦، رقم ٢٠٢؛ العبر: ج ٢، ص ٦٨؛ لسان الميزان: ج ٢، ص ٣٠٧-٣٠٨؛ طبقات المفسرين: ج ١، ص ١٥٦؛ شذرات الذهب: ج ٢، ص

أنكر<sup>(١)</sup> صحبة أبي بكر فإنه يكون كافراً ، لأنه خالف قول الله (تعالى)<sup>(٢)</sup> ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ﴾<sup>(٣)</sup> .

اعترض<sup>(٤)</sup> الشيعة بأن كونه ثاني اثنين ليس أعظم من كون الله رابعاً لكل ثلاثة في قوله : ﴿مَا (يَكُونُ)﴾<sup>(٥)</sup> من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم<sup>(٦)</sup> وهذا عام في حق كل مؤمن وكافر<sup>(٧)</sup> ، وكون المصاحبة موجبة للتشريف<sup>(٨)</sup> ؛ معارض لقوله تعالى للكافر : ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ﴾<sup>(٩)</sup> ، وكما احتمل أن يقال : إنه عليه السلام<sup>(١٠)</sup> استصحبه<sup>(١١)</sup> لنفسه في هذا السفر لأجل الثقة ؛ احتمل أن يكون ذلك لأجل أنه خاف أن يدل الكفار عليه ، أو يوقفهم على أسرارهم لو تركه .

ثم إن حزنه لو كان حقاً ؛ لم ينه عنه ، فهو ذنب وخطأ . سلّمنا دلالة الآية على فضل أبي بكر ؛ إلا أن

١ . سقط من ج . ٢ . ليس في ب .

٣ . ليس في ب .

٤ . في المصدر : «أجاب» . وفي ب : «اعترضت» .

٥ . سقط من ج . ٦ . سورة المجادلة : الآية ٧ .

٧ . في المصدر : «كل كافر ومؤمن» .

٨ . في ب ، ج : «لتشريفه» . ٩ . سورة الكهف : الآية ٣٧ .

١٠ . في ب : «إنه عليه السلام» .

١١ . المثبت من النسخ جميعاً ، وفي المصدر : «استخلصه» .

اضطجاع عليّ ﷺ<sup>(١)</sup> على فراشه أعظم من ذلك ، لما فيه من خطر النفس .

أجاب أهل السنة بأن كون الله رابعاً لكل ثلاثة أمر مشترك ، وكونه ثاني اثنين تشریف زائد اختص الله<sup>(٢)</sup> أبا بكر به ، على أن المعية هنالك بالعلم والتدبير ، وهاهنا<sup>(٣)</sup> بالصحبة والمرافقة ، فأين أحدهما من الآخر<sup>(٤)</sup> ، والصحبة في قوله (تعالى)<sup>(٥)</sup> : ﴿ قال له صاحبه ﴾ مقرونة بما يقتضي الإهانة والإذلال ؛ وهو قوله : ﴿ أكفرت ﴾ ، وفي الآية مقرونة بما يوجب التعظيم والإجلال وهو قوله : ﴿ لا تحزن إن الله معنا ﴾ .

قالوا : والعجب أن الشيعة إذا حلفوا قالوا : « (و) <sup>(٦)</sup> حق خمسة سادسهم جبرئيل » ، واستنكروا أن يقال : « وحق اثنين الله ثالثهما » !

والاحتمال الذي ذكره ، مدفوع بما روي أن أبا بكر

١ . في ب . ج : « ﷺ » .

٢ . من ب والمصدر ، وفي نسخة أ : « خص الله » ، وفي ج : « خص الله به أبا بكر » .  
٣ . في ج : « هنا » .

٤ . المثبت من م ، ج ، وفي المصدر : « فأين إحداها من الأخرى » ، وفي ب : « فأين أحدهما من الأخرى » .

٥ . سقط من أ .  
٦ . ليس في ب .

(هو الذي اشترى الراحلة للرسول ﷺ<sup>(١)</sup>)، (و)<sup>(٢)</sup> أن عبد الرحمان بن أبي بكر<sup>(٣)</sup> وأسماء بنت أبي بكر هما اللذان كان يأتياهما بالطعام مدة مكثهما في الغار، وذلك ثلاثة أيام<sup>(٤)</sup>، وقيل: بضعة عشر يوماً<sup>(٥)</sup>.

١. في ب: ﷺ. ٢. سقط من ب.

٣. ما بين القوسين من قوله: «هو الذي» إلى هنا سقط من نسخة ج.

٤. لاحظ سيرة ابن هشام: ج ١، ص ٣٣٧: تاريخ الطبري: ج ٢، ص ٣٧٩: الرسائل في الغيبة للشيخ المفيد: ج ٣، ص ٥: الغيبة للطوسي: ص ١٥: دلائل النبوة للبيهقي: ج ٢، ص ٤٧٤: التبيان: ج ٥، ص ٢٢١: سير أعلام النبلاء: ج ١١، ص ٢٦٤: العدد القوية: ص ١٢٠: السيرة النبوية لابن كثير: ج ٢، ص ٢٤٢ و ٢٥٧: إعلام الوری: ج ١، ص ٥٣: كشف الغمة: ج ١، ص ١٦: بحار الأنوار: ج ١٩، ص ٦٩، ح ١٩ و ٢٠: الدر المنثور: ج ٣، ص ٢٤٠، وفي ط: ج ٤، ص ١٩٦.

٥. لم يرد في رواية المكث في الغار بضعة عشر يوماً، نعم في إعلام الوری:

ج ١، ص ٥٣: وقيل ستة أيام. وورد في بعض الروايات عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مكثت أنا وصاحبي بضعة عشر يوماً ما لنا طعام إلا البربر حتى قدمنا على إخواننا من الأنصار فواسونا في طعامهم...»، والمحدث رواه ابن حبان في صحيحه: ج ١٥، ص ٧٨، ح ٦٦٨٤ والطبراني في المعجم الكبير: ج ٨، ص ٣١٠، ح ٨١٦٠ في أوائل باب الطاء. وإسماعيل بن محمد التيمي في دلائل النبوة: ص ١١٦، والهيشمي في موارد الظمان: ص ٦٣١، وفي مجمع الزوائد: ج ١٠، ص ٣٢٢.

وقال ابن حجر في فتح الباري: ج ٧، ص ١٨٥، ط دار المعرفة بلبنان.

وروي أن جبرئيل عليه السلام أتاه وهو جائع، فقال: هذه أسماء قد أتتك بحيسة<sup>(١)</sup>، ففرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه [وسلم]<sup>(٢)</sup> وأخبر أبا بكر<sup>(٣)</sup>، ولو كان أبو بكر قاصداً له؛ لصاح بالكفار عند وصولهم إلى باب الغار، ولقال ابنه وابنته: نحن نعرف مكان محمد.

وكون حزنه (معصية)<sup>(٤)</sup>؛ معارض بقوله تعالى لموسى: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ﴾<sup>(٥)</sup>، وقول الملائكة لإبراهيم: ﴿لَا تَخَفْ، وَبَشِّرْهُ﴾<sup>(٦)</sup>.

ثم إننا لا ننكر أن اضطجاع علي عليه السلام<sup>(٧)</sup> على فراش الرسول صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(٨)</sup> طاعة وفضيلة، إلا أن صحبة أبي بكر أعظم، لأن المحاضر أعلى حالاً من الغائب، (ولأن علياً

---

وفي ط آخر: ص ٢٣٧، كتاب مناقب الأنصار: (٦٣)، ح ٣٩٠٥، بعد ذكر الخبر: لا يصح حمله على حالة الهجرة لما في الصحيح من أن عامر بن فهيرة كان يروح عليهما في الغار باللبن، ولما وقع لهما في الطريق من لقي الراعي... ومن النزول بحيمة أم معبد، وغير ذلك، فالذي يظهر أنها قصة أخرى، والله أعلم.

١. في ج: إن أسماء قد أتتك بمحلة!

الحَيْسُ: تَمْرٌ وَأَقِطٌ وَسِمْنٌ تَخْلَطُ وَتُعْجَنُ وَتُسَوَّى كَالثَرِيدِ. (المعجم الوسيط). وفي ب: «بحيسة».

٢. في ب: صلى الله عليه وآله. ٣. لم أجده في مصدر.

٤. سقط من ج. ٥. سورة طه: الآية ٦٨.

٦. سورة الذاريات: الآية ٢٨. ٧. في المصدر: «علي عليه السلام».

٨. ليس في ب والمصدر.

(١) ما تحمّل المحنة إلا ليلة<sup>(٢)</sup>، وأبو بكر مكث في الغار أياماً<sup>(٣)</sup>، وإنما اختار علياً<sup>(٤)</sup> للنوم على فراشه، لأنّه كان صغيراً لم يظهر (عنه)<sup>(٥)</sup> بعد دعوة بالدليل والحجّة، ولا جهاد<sup>(٦)</sup> بالسيف والسنان، بخلاف أبي بكر؛ فإنّه قد دعا حينئذ جماعة إلى الدين، وكان يذبّ عن الرسول بالنفس والمال، فكان غضب الكفار على أبي بكر<sup>(٧)</sup> أشدّ من غضبهم على عليّ<sup>(٨)</sup>، ولهذا لم يقصدوا علياً<sup>(٩)</sup> بضرب ولا ألم<sup>(١٠)</sup> لما عرفوا أنّ المضطجع هو.

ثمّ زعم<sup>(١١)</sup> أهل السنّة أنّ الضمير في قوله (تعالى)<sup>(١٢)</sup>: ﴿فأنزل الله سكنته عليه﴾ عائد إلى أبي بكر لا إلى الرسول<sup>(١٣)</sup>، لأنّه أقرب المذكورين، فإنّ التقدير:

١. من أ والمصدر، وفي ب: <sup>(١٤)</sup>.
٢. المثبت من المصدر، وفي ب: «ليلاً».
٣. من ب والمصدر، وسقط من أ. ج.
٤. ليس في ب. ٥. سقط من ج.
٦. في ج: «والجهاد».
٧. المثبت من ب والمصدر، وفي أ. ج: «عليه».
٨. في المصدر: «<sup>(١٥)</sup>». ٩. ليس في ب وج والمصدر.
١٠. المثبت من ب والمصدر، وفي أ. ج: «الضرب والألم».
١١. في ب: «وزعموا». ١٢. من ب.
١٣. من ب.

«إذ يقول محمد (ﷺ)»<sup>(١)</sup> لصاحبه أبي بكر»، (و)<sup>(٢)</sup> لأنَّ الخوف كان حاصلًا (لأبي بكر)<sup>(٣)</sup> والرسول كان آمنًا ساكن القلب بما وعده الله من النصر<sup>(٤)</sup>، ولو كان خائفًا لم يُمكنه إزالة الخوف عن غيره بقوله: ﴿لا تحزن﴾، (ولأنَّ سبَّ أن يقال: «فأنزل الله سكينة عليه فقال لصاحبه لا تحزن»)<sup>(٥)</sup>.

واعترض بأنَّ قوله: ﴿وأيده﴾ عطف<sup>(٦)</sup> على قوله: ﴿فأنزل (الله)﴾<sup>(٧)</sup>، فوجب أن يتحد الضميران في حكم العود.

وأجيب بأنَّ قوله: ﴿وأيده﴾ معطوف على قوله: ﴿فقد نصره (الله)﴾، (والتقدير: «إلا تنصروه فقد نصره (الله) في [واقعة الغار، وأيده]»<sup>(٨)</sup> في واقعة بدر والأحزاب وحنين بالملائكة، والظاهر أنَّ الحزن لا يبعد أن يكون شاملاً للنبي ﷺ أيضاً من حيث البشرية كقوله

١. ليس في المصدر. ٢. سقط من ج.

٣. من ب وج والمصدر، وسقط من أ.

٤. في ج: «ساكن القلب على وعده من النصر».

٥. من ب والمصدر، وسقط من أ وج.

٦. في ب. ج: «معطوف».

٧. ليس في المصدر. وكذا الموردين التاليين.

٨. من المصدر، ومن قوله: «والتقدير» إلى هنا سقط من أ.

(تعالی)<sup>(١)</sup>: ﴿وَزُلْزِلُوا﴾<sup>(٢)</sup>، أو يكون<sup>(٣)</sup> في الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: «فأنزل الله سكينته عليه إذ يقول»، أو يكون ﴿فأنزل﴾ معطوفاً على ﴿نصره﴾<sup>(٤)</sup>.

والمراد بالسكينة ما ألقى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها [قلبه] وعلم أنه منصور لأ محالة؛ (كقوله)<sup>(٥)</sup> في قصة حنين: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾<sup>(٦)</sup>. انتهى ما ذكره الفاضل النيسابوري<sup>(٧)</sup> محرراً لكلام فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير<sup>(٨)</sup> مع زيادات (من قبله)<sup>(٩)</sup>.

وأقول: فيه نظر من وجوه:

الأول: إن استدلاله<sup>(١٠)</sup> باستصحاب الرسول ﷺ<sup>(١١)</sup> لأبي بكر على غاية اتحاده ونهاية صحبته وموافقة باطنه

١. ليس في ب والمصدر. ٢. سورة الأحزاب: الآية ١١.

٣. من المصدر، وفي النسخة: «أي يكون».

٤. في ب، ج: «نصر».

٥. سقط من ج.

٦. سورة براءة: الآية ٢٦.

٧. غرائب القرآن ورغائب الفرقان، المعروف بتفسير النيسابوري: المجلد الثالث، ص ٤٧١ - ٤٧٣، وفي المطبوع بهامش تفسير الطبري: ج

١٠، ص ٨٧ - ٩٠.

٨. التفسير الكبير: ج ١٦، ص ٦٢ - ٦٩، ط دار إحياء التراث العربي

بيروت. ٩. سقط من ج.

١٠. في ج: «الاستدلال». ١١. في ب، ج: «عَنْ رَسُولِهِ ﷺ».



ظاهره، ظاهر الفساد، (قوله)<sup>(١)</sup>: «وإلا لم يعتمد الرسول عليه في مثل تلك الحالة».

قلت: هذا مع كونه مدفوعاً (بما ذكره آخراً من أجوبة الشيعة، مردود أيضاً بأن أبا بكر كان على عقيدة أهل السنة صديقاً)<sup>(٢)</sup>، فلو تركه في مكة لربما سأله الكفار عن حال النبي ﷺ وأدى (بلوغ)<sup>(٣)</sup> صدقه في الإخبار عن حاله ﷺ إلى هلاكه.

وأيضاً قال المتنبي في بعض أشعاره:

[وقد يتزيا بالهوى غير أهله]

ويستصحب الإنسان من لا يلائمه<sup>(٤)</sup>

الثاني: إن قوله: ﴿ثاني اثنين﴾ بيان حال للرسول

١. سقط من ج.

٢. سقط من أ. وفي هامش ب: الصديق هو المبالغ في الصدق، كذا قاله القاضي في تفسير سورة يوسف عليه السلام.

٣. من ب.

٤. هذا مصرع من أبيات أنشدها في مدح سيف الدولة. تجاوز أربعين بيتاً. أولها:

وفاؤكما كائرب أشجاء طاسمه

بأن تُسعدا والذمع أشقاء ساجمه

انظر: ديوان المتنبي: ص ٢٥٤-٢٥٨، ط منشورات دار مكتبة الحياة بيروت.

وهذا البيت أورده الزبيدي في تاج العروس: ج ١٠، ص ١٦٧.

ﷺ باعتبار دخوله الغار ثانياً ودخول أبي بكر (أولاً)<sup>(١)</sup> كما نقل في السير<sup>(٢)</sup>، فاستدلّاه بالآية على أن أبا بكر كان ثاني رسول الله ﷺ (في الغار)<sup>(٣)</sup>؛ غير متّجه .  
لا يقال : إذا دلّ الآيّة مطابقة على أنه ﷺ كان ثاني اثنين (حال كونهما في الغار ، دلّ أيضاً التزاماً على أن أبا بكر ثاني اثنين)<sup>(٤)</sup> ، لأنّ الثانوية (بين اثنين)<sup>(٥)</sup> من النسب المتكرّرة .

لأنّا نقول : إنّ هذا ممّا لا يساعده الوضع والاستعمال ، لأنّ لفظ «ثاني اثنين» إنّما<sup>(٦)</sup> يستعمل فيما يقع في المرتبة الثانية بحسب الوجود والحصول ، (أو)<sup>(٧)</sup> الشرف والفضل والرتبة ، وعلى هذا فلفظ «ثاني اثنين» في الآية لا يستلزم كون أبي بكر ثاني اثنين بهذا المعنى ، لما عرفت من أنّه كان مقدماً في دخول الغار والحصول فيه ، وأنّ المراد بثنائوية النبي ﷺ<sup>(٨)</sup> في الآية تأخّره عنه في

١ . سقط من ج .

٢ . لاحظ : السيرة النبويّة لابن هشام : ج ١ ، ص ٣٣٧ ، والسيرة النبويّة لابن كثير : ج ٢ ، ص ٢٣٧ ، ودلائل النبوّة للبيهقي : ج ٢ ، ص ٤٤٧ ، وشواهد التنزيل : ج ١ ، ص ١٢٩ ، ح ١٣٩ .

٣ . سقط من ج . ٤ . سقط من ب .

٥ . سقط من ج . ٦ . في أ : «ربما» ، وفي ج : «مما» .

٧ . في ج : «و» . ٨ . من ب ، ج .

الدخول ، وأما التفاوت <sup>(١)</sup> بحسب الشرف والرتبة ؛ فلم يستعمل الآية فيها حتى يؤخذ منه لازم بهذا المعنى ، لظهور أنه لا يتجه أن يقال : إن النبي ﷺ ثاني اثنين أبي بكر بمعنى أنه مؤخر عنه في الشرف والفضل ، بل ذلك كفر صريح ، على أنه لو صح أن يقال (ذلك) <sup>(٢)</sup> لا يمكن أن يكون اللازم منه <sup>(٣)</sup> كون أبي بكر أيضاً ثانياً للنبي ﷺ في الشرف والفضل ، لاستلزامه أن يكون كل منهما فاضلاً ومفضولاً .

وبهذا ظهر عدم جدوى ما ذكر من أن الثانوية من النسب المتكررة ، واتضح أن استعمالهم لتلك العبارة في شأن أبي بكر وتداولها في مدحه على رأس المنابر إنما هو حيلة منهم في إيهامهم للعوام أن صريح عبارة الآية نازلة في شأن أبي بكر ، وأنه ثاني اثنين للنبي ﷺ <sup>(٤)</sup> في الفضل والشرف ، وقد بيّنا بحمد الله تعالى ضعف حيلتهم ووهن وسيلتهم .

وأما ما ذكره من إنضمام كونه ثاني اثنين في العلم ، ثم الاستدلال عليه بقوله (ﷺ) <sup>(٥)</sup> : « ما صب في صدري [شيء] إلا وصيبت في صدر أبي بكر » ؛ فمن فضول الكلام ،

١. في ج : « وأما الثانوية » . ٢. سقط من أ. ج .

٣. في ج : « من » . ٤. في ب : « النبي » .

٥. ليس في ب .

ولا تعلق له بالاستدلال من الآية على فضيلة أبي بكر .  
على أن الشيخ الفاضل خاتم محدّثي الشافعية محمد  
الدين الفيروز آبادي<sup>(١)</sup> صاحب القاموس (في اللغة)<sup>(٢)</sup>

١. قاضي القضاة أبو طاهر محمد الدين محمد بن يعقوب بن محمد الصديقي  
الفيروز آبادي الشيرازي الشافعي . كان ينتسب إلى الشيخ أبي إسحاق  
الشيرازي . وربما رفع نسبه إلى أبي بكر بن أبي قحافة . ولد سنة ٧٢٩  
بكارزين من قراء فيروز آباد بفارس . كان سريع الحفظ . وكان يقول :  
لا أنام إلا وأحفظ ما في سطر . وكان آية في الحفظ والاطلاع  
وال تصنيف . دخل بلاد الروم واتصل بخدمة السلطان بايزيد خان  
العثماني . ونال عنده مرتبة وجاهاً وأعطاه السلطان مالاً جزيلاً . ثم  
جال البلاد شرقاً وغرباً وأخذ من علمائها وكان لا يدخل بلدة إلا  
وأكرمه واليها . فدخل واسط وأخذ عن قاضيه وغيره ونظر في اللغة .  
ودخل الشام فسمع بها من ابن الحبار وابن القيم والتقي السبكي  
والفرضي وجمال الدين ابن نباتة المصري والشيخ خليل المالكي .  
وظهرت فضائله وكثر الآخذون عنه . ثم دخل القاهرة . ثم دخل بلاد  
الروم فبرع في العلوم كلّها سيما الحديث والتفسير واللغة . وله تصانيف  
تنيف على أربعين مصنفاً . وأجل مصنفاته «اللامع المعلم العجائب  
الجامع بين المحكم والمبطل» وكان تمامه في ستين مجلداً ثم لخصها في  
مجلدين وسمى ذلك الملخص بـ «القاموس المحيط» . وله «تفسير القرآن  
العظيم» و«شرح البخاري» و«سفر السعادة» و«المشارك» و«زاد  
المعاد» في وزن بأنث سعاد . إلى غير ذلك . توفي قاضياً بزييد من بلاد  
اليمن ليلة العشرين من شوال سنة ٨١٦ أو ٨١٧ وقد ناهز التسعين .  
ودفن بترية الشيخ إسماعيل الجبرتي . (الكفى والألقاب : ج ٣ . ص ٣١  
- ٣٢) . ٢ . سقط من ج .

قد ذكر في خاتمة كتابه المشهور الموسوم بـ «سفر السعادة»: «إنّ هذا الحديث وغيره مما روي في شأن أبي بكر من أشهر الموضوعات والمفتريات المعلوم بطلانها ببديهة العقل»<sup>(١)</sup>.

ويؤيّدُه عدم معرفته بمعاني القرآن الذي قد توفّرت الدواعي باتقانها وضبطها حتّى تواتر (أنّه)<sup>(٢)</sup> لم يكن

#### ١. سفر السعادة: ص ٢٥٩ - ٢٦٠.

وقال العجلوني في كشف الخفاء: ج ٢، ص ٤١٩، ط دار الكتب العلمية: باب فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه أشهر المشهورات من الموضوعات كحديث إنّ الله يتجلّى للناس عامّة. ولأبي بكر خاصّة، إلى آخر عبارة الفيروزآبادي.

وقال ابن الجوزي في الموضوعات: ج ١، ص ٢٢٥، باب في فضل أبي بكر: قد تعصّب قوم لا خلاق لهم يدعون التمسك بالسنة فوضعوا لأبي بكر فضائل.

وقال في ص ٢٣٧ في آخر باب فضل أبي بكر: «ومنها ما ليس بشيء وما أزال أسمع العوام يقولون عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنّه قال: «ما صبّ في صدري شيئاً إلّا وصبته في صدر أبي بكر...» في أشياء ما رأينا لها أثراً في الصحيح ولا في الموضوع.

وقال الملا عليّ القاري الهروي الحنفي في كتابه «الموضوعات الكبرى» المطبوع في دهلي: ص ١٠٦: فصل، ومما وضعه جهلة المنتسبين إلى السنة في فضل الصديق: (إلى أن قال: ) وحديث: «ما صبّ في صدري شيئاً إلّا صبته في صدر أبي بكر».

يعرف معنى الكلالة<sup>(١)</sup>، واشتهر أنه لم يعرف معنى الأب في قوله تعالى: ﴿وفاكهةً وأباً﴾<sup>(٢)</sup>، وقد نقل هذا جلال (الدين)<sup>(٣)</sup> السيوطي في كتاب «الإتقان»<sup>(٤)</sup>، بل قد نقل

١. الكلالة: أن يموت المرء وليس له والد أو ولد يرثه، بل يرثه قرابته، والكلالة صفة للميت والوارث، فتقع في الأول (الميت) على من ليس عند موته والد ولا ولد، وقيل: من ليس له ولد وإن كان له أب أو جد. وفي الثاني (الوارث) تقع من ليس بوالد ولا ولد، «كلالة الأب»: الإخوة والأخوات من قبل الأب والأم، أو من قبل الأب. «كلالة الأم»: الأخوة والأخوات من قبل الأم. (معجم ألفاظ الفقه الجعفري: ص ٣٥٠)

وأما عدم علم أبي بكر بمعنى الكلالة، فقد نقلها جمع من المؤلفين والمؤرخين في كتبهم وذكروا أنه سئل عن معنى الكلالة فقال: «أقول فيها برأبي، فإن كان صواباً فن الله عز وجل، وإن كان خطأ فن قبلي، أو: فن نفسي ومن الشيطان». فبلغ ذلك أمير المؤمنين عليه السلام، فقال: «ما أغناه عن الرأي في هذا المكان! أما علم أن الكلالة هم الأخوة والأخوات من قبل الأب والأم، ومن قبل الأب على انفراده، ومن قبل الأم أيضاً على حدها...».

لاحظ: الفصول المختارة للسفيد: ص ٢٠٦؛ الإرشاد: ج ١، ص ٢٠٠، فصل ٥٧؛ مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب: ج ٢، ص ٤٠ في المسابقة بالعلم؛ سنن الدارمي: ج ٢، ص ٣٦٥-٣٦٦؛ السنن الكبرى للبيهقي: ج ٦، ص ٢٢٣؛ الصراط المستقيم: ج ٢، ص ٣٠٥، وج ٣، ص ٢٢؛ معالم المدرستين: ج ٢، ص ٦٦.

٢. سورة عبس: الآية ٣١. ٣. ليس في ج.

٤. أورده السيوطي في الدر المنثور: ج ٦، ص ٣١٧، وفي ط: ج ٨، ص

أنه سئل ذلك عن عمر أيضاً حال كونه على المنبر في زمان خلافته ، فاعترف بجهله بعد تأمل كثير<sup>(١)</sup>.

٤٢١، ولم أجده في الإتيان .

وروى الشيخ المفيد في الفصول المختارة : ص ٢٠٦ . أن أبا بكر سئل عن قول الله عز وجل : ﴿ وفاكهة وأنا ﴾ [سورة عبس : ١٣١] . فقال : أي سماء تظلني أم أي أرض تقلني أم أين أذهب إذا قلت في آية من كتاب الله بغير ما أراد الله عز وجل . أنا الفاكهة فنعرفها . وأما الأب فالله أعلم به .

ورواه أيضاً المفيد في الارشاد : ج ١ ، ص ٢٠٠ ؛ والثعلبي في تفسيره : ج ١٠ ، ص ١٣٤ ، ذيل الآية الشريفة : وابن شهر آشوب في المناقب : ج ٢ ، ص ١٨٠ ، وفي ط : ص ٣٩٩ في قضاياه في عهد أبي بكر نقلاً عن فتيا الجاحظ وتفسير الثعلبي ؛ والسيد أحمد بن طاوس في عين العبرة : ص ٩ عن الثعلبي ؛ والزمخشري في الكشاف : ج ٤ ، ص ٧٠٤ ؛ والعلامة الحلي في كشف اليقين : ص ٦٩ ، وفي ط : ص ٨١ - ٨٢ ، ح ٦٨ ؛ والقرطبي في تفسيره : ج ١٩ ، ص ٢٢٣ ؛ وابن أبي شيبة في المصنف : ج ٧ ، ص ١٨٠ ، ح ٩ ، وفي ط : ج ٦ ، ص ١٣٧ ، ح ٣٠٠٩٨ ؛ وابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث : ص ٢٥ من غير تصريح بالآية ؛ وابن كثير في تفسيره : ج ١ ، ص ٥ ، وج ٤ ، ص ٥٠٤ ، وفي ط : ص ٤٧٣ ؛ والشوكاني في فتح القدير : ج ٥ ، ص ٣٨٧ ؛ وابن جبر في نهج الايمان : ص ٣٦٩ ؛ وابن حجر في فتح الباري : ج ٦ ، ص ٢١٢ وج ٨ ، ص ٣٦٦ وج ١٣ ، ص ٢٢٩ ، ط ٢ دار المعرفة ببلن .

وانظر تاريخ دمشق : ج ٣٠ ، ص ٣٢٧ .

١ . وأورده السيوطي في الدر المنثور : ج ٦ ، ص ٣١٧ ، وفي ط : ج ٨ ، ص ٤٢١ - ٤٢٢ ، عن سعيد بن منصور وابن جرير وابن سعد وعبد بن

رحمید وابن المنذر وابن مردویه والبیہقی فی شعب الإیمان والمنطیبة  
والحاكم وصححه، عن أنس: إن عمر قرأ على المنبر: ﴿فأنبئت فيها حباً  
وعنباً وقضباً﴾ إلى قوله: وأنبأ. قال: كل هذا قد عرفناه، فما الأب؟  
ثم رفض عصا كانت في يده فقال: هذا لعمر الله هو التكلف، فما عليك  
أن لا ندري ما الأب، اتبعوا ما بين لكم هداً من الكتاب فاعملوا به،  
وما لم تعرفوه فكلوه إلى ربّه.

وكذلك عندما سئل عن ﴿فاكهة وأنبأ﴾ أقبل عليهم بالدرّة.  
وأورده الثعلبي في تفسيره: ج ١٠، ص ١٣٤، ذيل الآية الشريفة،  
والحاكم في المستدرک: ج ٢، ص ٥١٤، كتاب التفسير، تفسير سورة  
عبس وتولّى وصحّحه هو وأقرّه الذهبي في تلخيصه.

ولاحظ صحيح البخاري: ج ٩ ص ١١٨، كتاب الاعتصام، باب ما  
يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه، وشرحه فتح الباري: ج  
١٣، ص ٢٢٩؛ تفسير عبد الرزاق الصنعاني: ج ٣، ص ٣٤٩، وفي  
ط: ج ٢، ص ٢٨٣، في آخر تفسير سورة عبس؛ المصنف لعبد  
الرزاق: ج ٣، ص ٣٤٩؛ البرهان للزركشي: ج ٢، ص ١٧٤؛  
الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٣، ص ٣٢٧؛ تهذيب الكمال: ج ٢١،  
ص ٢٦، في ترجمة ابن المديني علي بن عبد الله بن جعفر؛ ميزان  
الاعتدال: ج ٣، ص ١٣٩؛ فتح الباري: ج ٦، ص ٢١٢ وج ١٣، ص  
٢٢٩؛ تفسير الطبري: ج ٣٠، ص ٣٨؛ كنز العمال: ج ٢، ص ٣٢٨؛  
تاريخ بغداد: ج ١١، ص ٤٦٨؛ فتح القدير: ج ٥، ص ٣٨٧؛ مسند  
الشاميين للطبراني: ج ٤، ص ١٥٦، ح ٢٩٨٩.

وانظر أيضاً: المسند لأحمد: ج ١، ص ١٥، ٢٠، ٢٦، ٢٧، ٣٨، ٤٦،  
٤٨؛ السنن لابن ماجه: ج ٢، ص ٩١٠، ح ٢٧٢٦؛ النهاية لابن



ولا ريب أن معاني أمثال هذه الألفاظ كانت مصبوبة<sup>(١)</sup> (في صدر النبي ﷺ ، وإذا ظهر جهل أبي بكر بها؛ علم أنها لم تكن مصبوبة)<sup>(٢)</sup> في صدره، فخالف مضمونه الكلية التي دلت عليها الحديث الموضوع المذكور.

وكذا قوله في الدعوة إلى الله، لأنه ﷺ عرض الإيمان أولاً على أبي بكر الخ، مما لا دخل له في الاستدلال من الآية، كما لا يخفى.

على أن كون أبي بكر كون أول من آمن (ممنوع، كيف وقد صرح كثير من علماء أهل السنة بأن أول من آمن)<sup>(٣)</sup> بالنبي ﷺ خديجة (صلى الله عليها)<sup>(٤)</sup>، ثم علي، ثم أبو بكر<sup>(٥)</sup>.

جاء الأثير «أب»؛ لسان العرب: ج ١، ص ٢٠٥؛ الغدير: ج ٦، ص

٩٩ و ١٢٧. ١. في ج: «مضبوطة».

٢. سقط من ج. ٣. سقط من ب.

٤. ليس في ب، وفي ج: «رضي الله عنها».

٥. صرح كثير من علماء العامة بأن خديجة أول من أسلم من النساء.

وأسلم بعده علي عليه السلام، أخرج الطبري في عنوان «ذكر الخبر عما كان من أمر نبي الله ﷺ عند ابتداء الله تعالى ذكره إياه بإكرامه بإرسال جبرئيل عليه السلام عليه، من تاريخه: ج ٢، ٣٠٧ عن الحارث، عن ابن سعد، عن الواقدي أنه قال: أصحابنا مجمعون على أن أول أهل القبلة

جاستجاب لرسول الله ﷺ خديجة بنت خويلد رحمها الله.

وروى أبو بكر بن أبي عاصم في الأوائل، ص ٣٢، ح ٧٤، وص ٤١، ح ١٠٦ باسناده عن بريدة أنه قال: «إن خديجة أول من أسلم مع رسول الله ﷺ وعلي بن أبي طالب».

ونقل محققه في هامشه عن أوائل الطبراني: ص ٥٤.

وروى أيضاً ابن أبي عاصم في الحديث ١٣٥ من الأوائل: ص ٤٩ - ٥٠ باسناده عن ابن عباس قال: «وكان أول من أسلم من الناس مع رسول الله ﷺ علي بعد خديجة».

ورواه أيضاً ابن أبي عاصم في السنة: (١٣٥٢)؛ وأحمد في المسند: ج ١، ص ٣٣١؛ والنسائي في الخصائص: ح ٢٤؛ والمحاكم في المستدرك: ج ٣، ص ١٢٢.

وروى الطبراني في مسند أبي رافع من المعجم الكبير: ج ١، ص ٣٢٠، ح ٩٥٢ باسناده عنه أنه قال: «صلى النبي ﷺ غداة الاثنين، وصلت خديجة - رضي الله عنها - يوم الاثنين من آخر النهار، وصلى علي يوم الثلاثاء، فكث علي يصلي مستخفياً سبع سنين وأشهرأ قبل أن يصلي أحد».

ورواه أيضاً ابن عساكر في الحديث ٧١ من ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام من تاريخ دمشق. وقريبه في الحديث ٧٠؛ والحموي في فرائد السمطين: ج ١، ص ١٤٨، ح ١٨٨؛ والمحَب الطبري في الفصل ٤ من ترجمة علي عليه السلام من الرياض النضرة: ج ٢، ص ١٠٠ نقلاً عن القلمي. وروى محمد بن سليمان الكوفي في المناقب: ج ١، ص ٢٥٣ - ٣٠٠، ح ١٦٧ - ٢٢٠. باسانيد عن ١٥ من الصحابة أنهم قالوا بأن علياً أول من آمن برسول الله ﷺ من الرجال.

ورواه ابن عساكر في ترجمة علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق: ج ١، ص ٤٥-١٠٥، ح ٦٦ - ١٤٠ من سبعين طريقاً عن ١٧ من عظماء الصحابة والتابعين.

واستدرك محقق الكتاب عمي العلامة المحمودي - دامت بركاتاه - في هامشه ١٢ من رواية الصحابة، فصار عدد رواياتها من الصحابة ٢٩ صحابياً، وأنهى عدد الأحاديث الدالة على هذا المعنى من مصادر العامة إلى ٢٥٠ حديثاً، ولتكف هنا ببعض ما ورد في الباب:  
ومنها ما رواه الطبري في تاريخه: ج ٢، ص ٣١١-٣١٢ قال:

حدثني محمد بن عبيد المحاربي، قال: حدثنا سعيد بن خثيم، عن أسد بن عبد الجبلي، عن يحيى بن عفيف، عن عفيف قال: جئت في الجاهلية إلى مكة، فنزلت على العباس بن عبد المطلب. قال: فلما طلعت الشمس وحلقت في السماء وأنا أنظر إلى الكعبة، أقبل شاب، فرمى ببصره إلى السماء، ثم استقبل الكعبة، فقام مستقبلها، فلم يلبث حتى جاء غلام، فقام عن يمينه. قال: فلم يلبث حتى جاءت امرأة، فقام خلفها، فرقع الشاب، فرقع الغلام والمرأة، فرقع الشاب فرفع الغلام والمرأة، فخر الشاب ساجداً فسجداً معه، فقلت: يا عباس، أمر عظيم! فقال: أمر عظيم! أتدري من هذا؟ فقلت: لا، قال: هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، ابن أخي. أتدري من هذا معه؟ قلت: لا، قال: هذا علي بن أبي طالب بن عبد المطلب، ابن أخي. أتدري من هذه المرأة التي خلفها؟ قلت: لا، قال: هذه خديجة بنت خويلد، زوجة ابن أخي، وهذا حدثني أن ربك رب السماء، أمرهم بهذا الذي تراه عليه، وأيم الله ما أعلم على ظهر الأرض كلها أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة.

﴿ حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ بَكِيرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ ، قَالَ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي الْأَشْعَثِ الْكِنْدِيُّ ، مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ ، قَالَ : حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِيَّاسَ بْنِ عَفِيفٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ ، قَالَ : كُنْتُ امْرَأً تَاجِرًا ، فَقَدِمْتُ أَيَّامَ الْحَجِّ ، فَأَتَيْتُ الْعَبَّاسَ ، فَبَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ إِذْ خَرَجَ رَجُلٌ يَصَلِّي ، فَقَامَ تُجَاهَ الْكُعْبَةِ ، ثُمَّ خَرَجَتْ امْرَأَةٌ فَقَامَتْ مَعَهُ تَصَلِّي ، وَخَرَجَ غُلَامٌ فَقَامَ يَصَلِّي مَعَهُ ، فَقُلْتُ : يَا عَبَّاسُ ، مَا هَذَا الَّذِينَ ؟ إِنَّ هَذَا الَّذِينَ مَا أَدْرِي مَا هُوَ ؟ قَالَ : هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ بِهِ ، وَأَنَّ كَنُوزَ كَسْرَى وَاقِصْرَ سَتَفْتَحَ عَلَيْهِ ، وَهَذَا امْرَأَتُهُ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ آمَنَتْ بِهِ ، وَهَذَا الْغُلَامُ ابْنُ عَمِّهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، آمَنَ بِهِ .

قال عفيف : فليكني كنتُ آمنتُ يومئذ فكنْتُ أَكُونُ رَابِعاً !  
 حَدَّثَنَا ابْنُ مُخَيْمٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَةُ بْنُ الْفَضْلِ وَعَلِيُّ بْنُ مُجَاهِدٍ ، قَالَ سُلَيْمَةُ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي الْأَشْعَثِ - قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهُوَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ مِنْ كِتَابِي عَنْ يَحْيَى بْنِ الْأَشْعَثِ - عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِيَّاسَ بْنِ عَفِيفٍ الْكِنْدِيِّ - وَكَانَ عَفِيفٌ أَخَا الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسِ الْكِنْدِيِّ لِأُمِّهِ ، وَكَانَ ابْنُ عَمِّهِ - عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَفِيفٍ ، قَالَ : كَانَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ لِي صَدِيقًا ، وَكَانَ يَخْتَلِفُ إِلَى الْيَمَنِ ، يَشْتَرِي الْعِطْرَ فَيَبِيعُهُ أَيَّامَ الْمَوْسَمِ ؛ فَبَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ بَعْثُ ، فَأَتَاهُ رَجُلٌ مُجْتَمِعٌ ، فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ ، ثُمَّ قَامَ يَصَلِّي ، فَخَرَجَتْ امْرَأَةٌ فَتَوَضَّأَتْ وَقَامَتْ تَصَلِّي ، ثُمَّ خَرَجَ غُلَامٌ قَدْ رَاهِقٌ ، فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى جَنْبِهِ يَصَلِّي ، فَقُلْتُ : وَيْحَكَ يَا عَبَّاسُ ! مَا هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا ابْنُ أَخِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ ، يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ بَعَثَهُ رَسُولًا ، وَهَذَا ابْنُ أَخِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَدْ تَابَعَهُ عَلَى دِينِهِ ، وَهَذِهِ امْرَأَتُهُ خَدِيجَةُ

حائنة خويلد . قد تابعت على دينه . قال عفيف بعد ما أسلم ورسخ الإسلام في قلبه : يا ليتني كنتُ رابعاً !

ورواه أحمد في المسند ، ح ١٧٨٧ ؛ والنسائي في الخصائص ، ح ٦ ؛ وابن قانع في معجم الصحابة ، ٥ ق ١٣٥ ؛ وابن عدي في الكامل : ج ١ ، ص ٣٩٩ ترجمة أسد بن عبد الله ؛ والكوفي في المناقب : ج ١ ، ص ٢٧١ ، ح ١٨٣ ، ط ١ ؛ والطبراني في المعجم الكبير : ج ١٨ ، ص ١٠١ ، ح ١٨٢ ؛ وأبو يعلى في مسنده : ج ٣ ، ص ١١٧ ، ح ١٥٤٧ ؛ والاسكافي في نقض عثمانية الجاحظ : ص ٢٨٨ ؛ وابن سعد في الطبقات الكبرى : ج ٨ ، ص ١٧ ؛ والعقيلي في الضعفاء : ج ١ ، ص ٢٧ ترجمة أسد بن عبد الله ، وص ٨٠ ترجمة إسماعيل بن إياس ؛ وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة : ج ٣ ، ص ٢٢٦ ، ط مصر .

ويشهد لذلك ما رواه أبو ذر الغفاري عن رسول الله ﷺ أنه قال : «عليّ أول من آمن بي ، وأول من يضافحني يوم القيامة ، وهو الصديق الأكبر ، وهو الفاروق يفرق بين الحق والباطل» . رواه الشيخ الطوسي في أماليه : المجلس ٩ ، الحديث ٣٦ ؛ وابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين عليّ من تاريخ دمشق : ج ١ ، ص ٧٦ ، ط ١ ، وفي ط ٢ : ص ٨٨ ، ح ١٢٠ ، والهمداني في فرائد السمطين : ج ١ ، ص ٣٩ ، ح ٣ .

ومع مغايرة في العبارة رواه الطوسي في أماليه : المجلس ٥ ، الحديث ٥٥ ؛ والكشي في رجاله : ص ٢٦ ، ح ٥١ في ترجمة أبي ذر ؛ والبلاذري في ترجمة عليّ في أنساب الأشراف : ص ٣١ ، ح ٧٦ ؛ ومحمد بن سليمان في المناقب : ج ٢ ، ص ٥٣٥ ، ح ١٠٣٧ ، ط ١ ؛ وابن السمك في كتاب فضائل أمير المؤمنين عليّ كما في البقين - لابن طاووس - : ص ٥١٢ ، باب ٢١٥ ؛ والشيخ المفيد في الارشاد : ج ١ ، ص ٣١ ، باب ٢

من ترجمة علي عليه السلام؛ والفتال في روضة النواطين: ص ١١٥-١١٦  
«مجلس في ذكر فضائل أمير المؤمنين عليه السلام»؛ والبراز كسا في مجمع  
الزوائد: ج ٩، ص ١٠٢.

وورد أيضاً عن سلمان - مع مغايرة في بعض الألفاظ - رواه الشيخ  
الطوسي في أماليه: المجلس ٨، الحديث ١١؛ والطبراني في المعجم  
الكبير: ج ٦، ص ٢٦٩، ح ٦١٨٤؛ وابن عساكر في الحديث ١١٩ من  
ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام من تاريخ دمشق: ج ١، ص ١١٩.  
ويشهد له أيضاً ما روي عن سلمان أنه قال: «إن أول هذه الأمة وروداً  
على رسول الله ﷺ؛ أولها إسلاماً علي بن أبي طالب عليه السلام».

رواه الشيخ الطوسي في أماليه: المجلس ٩، الحديث ٢٤؛ وابن أبي شبة  
في الحديث (٤٩) من مناقب علي عليه السلام من المصنف: ج ٦، ص ٣٧٤.  
برقم ٣٢١٠٤، وعنه في كنز العمال: ج ١٣، ص ١٤٤، ح ٣٦٤٥٢.

ورواه ابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ج ١، ص ٨٢-  
٨٣، ح ١١٥-١١٦، وفي ص ٨٦، ح ١١٨؛ وابن المغازلي في المناقب:  
ص ١٥، ح ٢٢؛ والطبراني في المعجم الكبير: ج ٦، ح ٦١٧٤، وفي  
الأوائل: ٥١؛ والخطيب في تاريخ بغداد: ج ٢، ص ٨١، في ترجمة محمد  
بن أبان الخرمي؛ وابن عبد البر في أوائل ترجمة علي عليه السلام من  
الاستيعاب: ج ٣، ص ١٠٩١؛ والحاكم في الحديث ٣ من مناقب علي  
عليه السلام من المستدرک: ج ٣، ص ١٣٦؛ والخوارزمي في المناقب: ص  
٥٢، ح ١٥؛ وابن أبي الحديد في شرح الخطبة ٥٦ من نهج البلاغة: ج  
٤، ص ١١٧؛ والكلابي في المناقب (المطبوع في آخر المناقب لابن  
المغازلي: ص ٤٣١، ح ١٠)؛ والجزري في ترجمة علي عليه السلام من أسد  
الغابة: ج ٤، ص ١٧.

﴿ وأما عند علماء الإمامية، فلا شبهة ولا اشكال في أن علياً عليه السلام أول من آمن بالله وبرسوله ﷺ.

وانظر: شرح الأخبار: ج ١، ص ١٧٦-١٨٧؛ كنز الفوائد: ج ١، ص ٢٦١-٢٨١ في عنوان «فصل من البيان عن أن أمير المؤمنين عليه السلام أول بشر سبق إلى الإسلام بعد خديجة عليها السلام»، وأول ترجمة علي عليه السلام من الاستيعاب، والفصل ٤ من المناقب للخوارزمي: ص ٥١-٥٩، ح ١٣-٢٧، وأول الفصل ١٢، ص ١٢٦، ح ١٤٠؛ والتقدير: ج ٣، ص ٢١٩ وما بعده.

ومن أراد الحديث الصدق حول إيمان أمير المؤمنين عليه السلام فليسمعه من لسانه كما جاء في أواخر المختار ١٩٢ من باب الخطب من نهج البلاغة - خطبة القاصعة -، قال عليه السلام:

«ولقد علمتم موضعي من رسول الله ﷺ بالقرابة القريبة والمنزلة المخصصة، وضعني في حجره وأنا ولد يضطني إلى صدره، ويكفني في فراشه، ويمسني جسده ويمسني غزفه، وكان يمضغ الشيء، ثم يلقمنيه وما وجد لي كذبة في قول ولا خطلة في فعل.

ولقد قرن الله به ﷺ من لدن أن كان فطيماً أعظم ملك من ملائكته يسلك به طريق المكارم ومحاسن أخلاق العالم، ليله ونهاره، ولقد كنت أتبعه اتباع الفصيل أثر أمه، يرفع لي في كل يوم من أخلاقه علماً، ويأمرني بالافتداء به.

ولقد كان يجاور في كل سنة بـ«حراء» فأراه ولا يراه غيري، ولم يجمع بيت واحد يومئذ في الإسلام غير رسول الله ﷺ وخديجة وأنا نالتهما، أرى نور الوحي والرسالة وأشم ريح النبوة.

ولقد سمعت رثة الشيطان حين نزل الوحي عليه ﷺ، فقلت: يا رسول

﴿تالله ما هذه الرنة؟ فقال: «هذا الشيطان آيس من عبادته، إنك تسمع ما اسمع وترى ما أرى إلا أنك لست بنبي، ولكنك وزير، وإنك لعل خير».

ولقد كنت معه ﷺ لما أتاه الملاء من قريش، فقالوا له: يا محمد إنك قد ادّعيت عظيماً لم يدعه أبأوك ولا أحد من أهل بيتك، ونحن نسألك أمراً إن أنت أجبتنا إليه وأرشناه علمنا أنك نبي ورسول، وإن لم تفعل علمنا أنك ساحر كذاب. فقال ﷺ: وما تسألون؟ قالوا: تدعونا لهذه الشجرة حتى تنقلع بعروقها وتقف بين يديك. فقال ﷺ: إن الله على كل شيء قدير، فإن فعل الله لكم ذلك أتؤمنون وتشهدون بالحق؟ قالوا: نعم. قال: فإني سأريكم ما تطلبون، وإني لأعلم أنكم لا تفتنون إلى الخير، وإن فيكم من يطرح في القلب، و[فيكم] من يحزب الأحزاب. ثم قال ﷺ: يا أيها الشجرة إن كنت تؤمنين بالله واليوم الآخر وتعلمين أني رسول الله فاتقلعي بعروقك حتى تقفي بين يدي بإذن الله.

فوالذي بهته بالحق لا تقلعت بعروقها وجاءت ولها دوي شديد، وقصف كقصف أجنحة الطير حتى وقفت بين يدي رسول الله ﷺ مرفقة، وألقت بنصفها الأعلى على رسول الله ﷺ، ولبعض أغصانها على منكبي وكنت عن يمينه ﷺ.

فلما نظر القوم إلى ذلك قالوا - علواً واستكباراً -: فرها فليأتك نصفها ويبقى نصفها. فأمرها بذلك، فأقبل إليه نصفها كأعجب إقبال وأشدّ دويّاً. فكادت تلتفت برسول الله ﷺ، فقالوا - كفرأ وعتوا -: فر هذا النصف فليرجع إلى نصفه كما كان. فأمره ﷺ فرجع!

فقلت أنا: لا إله إلا الله، فإني أول مؤمن بك يا رسول الله، وأول من أقر بأن الشجرة فعلت ما فعلت بأمر الله تعالى تصديقاً بنبوتك وإجلالك لكلمتك.

فقال القوم كلهم: بل ساحر كذاب! عجيب السحر خفيف فيه. وهل



وروى صاحب كتاب «أسد الغابة» عن ضمرة بن ربيعة أنه قال: كان إسلام أبي بكر مسبباً عن بيعة خالد بن سعيد الأموي وذكر هذا في قصة طويلة<sup>(١)</sup>.

تصدقك في أمرك إلا مثل هذا؟! - يعنونني -.

وإني لمن قوم لا تأخذهم في الله لومة لائم، سيماهم سيماء الصديقين، وكلامهم كلام الأبرار، عمار الليل ومنار النهار، متسكون بحبل القرآن، يحيون سنن الله وسنن رسوله، لا يستكبرون ولا يعلون، ولا يفلّون ولا يفسدون، قلوبهم في الجنان وأجسادهم في العمل».

وأما إسلام أبي بكر، فقد ورد في روايات عديدة، أنه أسلم بعد عليّ عليه السلام وزيد بن حارثة، رواه ابن إسحاق في السيرة: ص ١٣٩؛ وابن هشام في السيرة: ج ١، ص ٢٦٦؛ ومحمد بن سليمان الكوفي في المناقب: ج ١، ص ٤٢، ح ١٣، وص ٢٩٨، ح ٢٢٢؛ وابن قتيبة في المعارف: ص ١٦٨؛ وابن الأثير في أسد الغابة: ج ٢، ص ٢٢٦؛ وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة: ج ١٤، ص ٥٣؛ واليعقوبي في تاريخه: ج ٢، ص ٢٣؛ والحلي في السيرة: ج ١، ص ٤٤٠ في عنوان «ذكر أول الناس إيماناً به صلى الله عليه وآله».

وورد في بعض الروايات أنّ خالد بن سعيد بن العاص أسلم قبل أبي بكر، رواه ابن قتيبة في المعارف: ص ٢٩٦.

وكان خالد بن سعيد الثالث أو الرابع أو الخامس، من الداخلين في الإسلام، كما في الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٤، ص ٩٥؛ أسد الغابة: ج ٢، ص ٨٢؛ الأعلام للزركلي: ج ٢، ص ٢٩٦.

١. أسد الغابة لعز الدين أبي الحسن عليّ بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير: ج ٢، ص ٨٣، في ترجمة خالد

## وأما غيرهم فقد قالوا إنه كان ثامن الأصحاب في

عن ابن سعيد بن العاص الأموي، ولم يصرح فيه بأن إسلام أبي بكر مسبقاً عن ذلك، بل ورد فيه: قال ضمرة ربيعة: كان إسلام خالد مع إسلام أبي بكر...

وكان سبب إسلامه أنه رأى في النوم أنه وقف على شفير النار، فذكر من سعتها ما الله أعلم به. وكان أباه يدفعه فيها، ورأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذاً بحقوقه لا يقع فيها، ففرع وقال: أحلف أنها لرؤيا حق، ولقي أبا بكر عليه السلام فذكر ذلك له، فقال له أبو بكر: أريد بك خيراً، هذا رسول الله ﷺ فاتبعه، فانك ستبته في الإسلام الذي يحجزك من أن تقع في النار، وأبوك واقع فيها.

فلقي رسول الله ﷺ وهو بأجباد، فقال: يا محمد، إلى من تدعو؟ قال: أدعو إلى الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، وتخلع ما أنت عليه من عبادة خبز لا يسمع ولا يبصر ولا يضرب ولا ينفع، ولا يدري من عبده ممن لم يعبه.

قال خالد: فإني أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أنك رسول الله. فسر رسول الله ﷺ بإسلامه.

وهذه القصة أوردها ابن سعد في الطبقات الكبرى: ج ٤، ص ٩٤؛ وابن عساكر في تاريخ دمشق: ج ١٦، ص ٦٩ - ٧٠؛ وابن كثير في البداية والنهاية: ج ٣، ص ٣١؛ وفي السيرة النبوية: ج ١، ص ٤٤٤ - ٤٤٥.

وقال ابن قتيبة في المعارف: ص ٢٩٦، في ترجمة خالد بن سعيد: أنه أسلم قبل إسلام أبي بكر.

أقول: على هذا يمكن أن يقال إن أبا بكر حين سمع رؤيا خالد بن سعيد كان مشركاً، فصار رؤيا خالد سبباً لحيل أبي بكر إلى الإسلام، فأسلم بسبب إسلام خالد.

## الإيمان<sup>(١)</sup>.

وكذا لا مدخل لما ذكره من عدم مفارقتة للنبي ﷺ في الغزوات في الاستدلال بما ذكره<sup>(٢)</sup>.

وكذا قوله: «وقد أقامه في مرضه مقامه في الإمامة»،  
على أن الشيعة يمنعون كون إمامة أبي بكر في مرض  
النبي ﷺ بإذنه الشريف، بل يقولون: إن عائشة  
أرسلت بلالاً إلى أبيها مشيراً إليه بذلك، وحيث اطلع

١. حكاه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة: ج ١٣، ص ٢٢٤ في  
شرح الخطبة (٢٣٨) عن شيخه أبي جعفر، قال: فأما ما احتج به  
الجاحظ بإمامة أبي بكر؛ بكونه أول الناس إسلاماً، فلو كان هذا  
احتجاجاً صحيحاً، لاحتج به أبو بكر يوم السقيفة، وما رأيناه صنع  
ذلك، لأنه أخذ بيد عمر ويد أبي عبيدة بن الجراح، وقال للناس: «قد  
رضيت لكم أحد هذين الرجلين فباعوا منها من شئتم»، ولو كان هذا  
صحيحاً؛ لما قال عمر: «كانت بيعة أبي بكر فلتة وقي الله شرها»، ولو  
كان احتجاجاً صحيحاً لادعى واحد من الناس لأبي بكر الإمامة في  
عصره أو بعد عصره بكونه سبق إلى الإسلام، وما عرفنا أحداً ادعى  
له ذلك.

على أن جمهور المحدثين لم يذكروا أن أبا بكر أسلم إلا بعد عدة من  
الرجال منه: علي، وجعفر أخوه، وزيد بن حارثة، وأبو ذر الغفاري،  
وعمر بن عتبة السلمي، وخالد بن سعيد بن العاص، وخباب بن  
الآرت، وإذا تأملنا الروايات الصحيحة، والأسانيد القوية والوثيقة،  
وجدناها كلها ناطقة بأن علياً عليه السلام أول من أسلم.

٢. في ب: «بما ذكر»، وفي ج: «بما ذكره».

النبي ﷺ (علي) <sup>(١)</sup> ذلك اضطرب وخرج إلى المسجد مسرعاً معتمداً على أكتاف أمير المؤمنين (علي) <sup>(٢)</sup> وفضل بن العباس <sup>(٣)</sup> حتى نَحَى أبا بكر عن المحراب وصلى بنفسه مع الناس <sup>(٤)</sup>.

ويؤيد هذا ما روي من طريق أهل السنة من أنه لما سمع رسول الله ﷺ صوت أبي بكر في الصلاة وضع إحدى يديه على (كتف علي) <sup>(٥)</sup> والآخر على (كتف الفضل [بن العباس] وقام متوجّهاً إلى المسجد وصلى في المحراب واقتدى به) <sup>(٦)</sup> أبو بكر واقتدى الناس (بأبي بكر) <sup>(٧)(٨)</sup>. فإن روايتهم هذا صريح في أن تقديمه في

١. سقط من ج. ٢. سقط من أ.

٣. في ج: «فضل بن عباس عليه السلام».

٤. الشافي في الإمامة للسيد المرتضى: ج ٢، ص ١٥٩، وله كلام في ذلك؛

الفصول المختارة: ص ١٢٤، ١٢٦؛ الإيضاح لابن شاذان: ص ٣٤٨؛

التعجب للكراجكي: ص ٢٢؛ كتاب الأربعين لمحمد طاهر القمي

الشيرازي: ص ٦٢٠؛ شرح النهج لابن أبي الحديد: ج ٩، ص ١٩٧.

وج ١٤، ص ٢٣؛ الاستغاثة لأبي القاسم الكوفي: ج ٢، ص ١٥؛

منتهى المطلب: ج ١، ص ٣٣٥؛ تذكرة الفقهاء: ج ٤، ص ٢٨-٢٩، م

٣٩١؛ بحار الأنوار: ج ٢٧، ص ٣٢٤، وج ٢٨، ص ١١٠ و ١٥٥

و ١٥٩ و ٣٦٢، وج ٣٠، ص ٤٣٧، وج ٨٥، وفي ط: ج ٨٨، ص ٩٦.

٥. سقط من ب. ٦. سقط من ج.

٧. سقط من أوج.

الصلاة لم يكن بإذن (من) الله ورسوله ، وإلا لما تكلف النبي ﷺ بذلك الحال للخروج إلى إقامة الصلاة (بنفسه) (١٢).

٨. المسند للشافعي : ص ٢١١ : الأم للشافعي : ج ١ ، ص ٩٩ ، وفي ط : ص ١٧٤ - ١٧٥ : اختلاف الحديث للشافعي : ص ٥٠٥ : صحيح البخاري : ج ١ ، ص ١٦٩ : مسند أحمد : ج ١ ، ص ٢٠٩ و ص ٣٥٦ - ٣٥٧ : سنن أبي داود : ج ١ ، ص ٢٤٧ ، ح ٩٤٠ : سنن الترمذي : ج ١ ، ص ٢٢٦ ، ح ٣٦٠ ، وفي ط : ج ٢ ، ص ١٩٧ ، ذيل ح ٣٦٢ : المستصفي للنغزالي : ص ٢٣٥ : المعرفة والتاريخ : ج ١ ، ص ٤٥٢ : المسند لأبي يعلى : (٦٧٠٤) : المجموع للنووي : ج ٤ ، ص ٢٦٥ .
٩. سقط من ج ود .
١٠. في ج : «لم تكلف» .
١١. في هامش ج : «إمامة» وعليه علامة صح .
١٢. سقط من ب .

وقال الشيخ المفيد رحمه الله في الإفصاح ، ص ٢٠٠ : فإن قالوا : أفليس قدّم رسول الله ﷺ أبا بكر في حياته على جميع أهل بيته وأصحابه ، حيث أمره أن يصلي بالناس في مرضه مع قوله ﷺ : «الصلاة عماد الدين» ، وقوله ﷺ : «إمامكم خياركم» ، وهذا أوضح دليل على إمامته بعد النبي ﷺ وفضله على جميع أمته !

قيل لهم : أمّا الظاهر المعروف فهو تأخير رسول الله ﷺ أبا بكر عن الصلاة وصرفه عن ذلك المقام وخروجه مستعجلاً وهو من ضعف الجسم بالمرض على ما لا يتحرك معه العاقل إلا بالاضطرار ، ولتدارك ما يخاف بقوته عظيم الضرر والفساد ، حتّى كان عزله عما كان تولاه من تلك الصلاة .

﴿ فَأَمَّا تَقَدَّمَهُ عَلَى النَّاسِ : فَكَانَ يَقُولُ عَائِشَةُ دُونَ النَّبِيِّ ﷺ . وَبِذَلِكَ جَاءَتْ الْأَخْبَارُ وَتَوَاتَرَتِ الْأَحَادِيثُ وَالْآثَارُ . وَمَنْ ادَّعَى غَيْرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ حُجَّةُ الْبَرهَانِ وَالْبَيَانِ .

عَلَى أَنَّنَا لَوْ صَحَّحْنَا حَدِيثَ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَسَلَّمْنَا لَهُمْ صَدَقَهَا فِيهِ تَسْلِيمَ جَدَلٍ ، - وَإِنْ كَانَتْ الْأَدَلَّةُ تَبْطُلُهُ وَتَقْضِي بِفْسَادِهِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ - لَمَا أَوْجَبَ مَا ادَّعَوْهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ ، لِأَنَّهُمْ مُطَبِّقُونَ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى خَلْفَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الزُّهْرِيِّ ، الْأُمِّ لِلشَّافِعِيِّ . ج ١ ، ص ٢٠٣ ، مُسْنَدُ أَحْمَد ، ج ٤ ، ص ٢٤٧ ، مُسْنَدُ الطَّيَالِسِيِّ ، ص ٩٥ ، صَحِيحُ مُسْلِمٍ ، ج ١ ، ص ٢٣٠ ، ح ٨١ ، سَنَنِ ابْنِ مَاجَةَ ، ج ١ ، ص ٣٩٢ ، ح ١٢٣٦ ، سَنَنِ النَّسَائِيِّ ، ج ١ ، ص ٧٧ ، سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ ، ج ١ ، ص ٣٨ ، ح ١١٥٢ وَلَمْ يُوجِبْ ذَلِكَ لَهُ فَضْلًا عَلَيْهِ وَلَا عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

وَلَا يَخْتَلِفُونَ أَنَّهُ ﷺ أَمَرَ عُمَرُو بْنَ الْعَاصِ عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، وَكَانَ يُؤَمِّمُهُمْ طَوْلَ زَمَانٍ إِمَارَتِهِ فِي الصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَدُلَّ عَلَى فَضْلِهِ عَلَيْهِمْ فِي الظَّاهِرِ ، وَلَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ .

وَهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأُمَّتِهِ : «صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ» [سَنَنِ الدَّارِقُطِيِّ ، ج ٢ ، ص ٤٤ ، كُنْزُ الْعَمَالِ ، ج ٦ ، ص ٥٤ ، ح ١٤٨١٥ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ ، الْجَامِعُ الصَّغِيرُ ، ج ٢ ، ص ٩٧ ، ح ١٥٠٢٢ وَأَبَاحَ لَهُمُ الصَّلَاةَ خَلْفَ الْفُجَّارِ ، وَجُوزَ بِذَلِكَ إِسَامَةَ إِمَامِهِمْ فِي الصَّلَاةِ مُنْقُوصَ مَفْضُولٍ ، بَلْ فَاسَقَ فَاجِرٌ مُرْذُولٌ ، بِمَا تَضَمَّنَتْهُ لَفْظُ الْخَبَرِ وَمَعْنَاهُ ، وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ بَطُلَ مَا اعْتَمَدُوهُ مِنْ فَضْلِ أَبِي بَكْرٍ فِي الصَّلَاةِ .

ثم يقال لهم: قد اختلف المسلمون في تقديم النبي ﷺ أبا بكر للصلاة، فقال المسلمون السنة: إن عائشة أمرت بتقديمه عن النبي ﷺ، وقالت الشيعة: إنها أمرته بذلك عن نفسها دون النبي ﷺ، بلا اختلاف بينهم أن النبي ﷺ خرج إلى المسجد وأبو بكر في الصلاة، فصلّى تلك الصلاة، فلا يخلو أن يكون صلاها إماماً لأبي بكر والجماعة، أو مأموماً لأبي بكر مع الجماعة، أو مشاركاً لأبي بكر في إمامتهم، وليس قسم رابع يُدعى، فنذكره على التقسيم:

فإن كان ﷺ صلاها إماماً لأبي بكر والجماعة؛ فقد صرفه بذلك عما أوجب فضله عندكم من إمامة القوم، وحطّه عن الرتبة التي ظننتم حصوله فيها بالصلاة، وبطل ما اعتمدتموه من ذلك، ووجب له خلافه من النقص والخروج عن الفضل على التأييد، إذ كان آخر أفعال رسول الله ﷺ جار حكمها على التأييد وإقامة الشريعة وعدم نسخها إلى أن تقوم الساعة، وهذا بين لا ريب فيه.

وإن كان ﷺ مأموماً لأبي بكر؛ فقد صرف إذن عن النبوة، وقُدّم عليه من أمره الله تعالى بالتأخر عنه، وفَرَضَ عليه غض الطرف عنده، ونسخ بذلك نبوته وما يجب له بها من إمامة الجماعة، والتقدم عليهم في الدين، وهذا ما لا يطلقه مسلم.

وإن كان النبي ﷺ إماماً للجماعة مع أبي بكر على الاشتراك في إمامتهم وكان ذلك آخر أعماله في الصلاة، فيجب أن يكون سنة، وأقل ما فيه جوازه وارتفاع البدعة منه، والإجماع منعقد على ضد ذلك، وفساد إمامة نفسيين في الصلاة معاً للجماعة من الناس، وإذا كان الأمر على ما وصفناه فقد سقط ما تعلّق به القوم من صلاة أبي بكر، وما ادّعوه له بها من الفضل على تسليم الخبر دون المنازعة فيه، فكيف وقد بينّا سقوطه

بما قدمناه .

على أن الخبر بصلاة أبي بكر وإن كان أصله من حديث عائشة ابنته خاصة على ما ذكره . فإنه قد جاء عنها في التناقض والاختلاف . وذلك شاهد بفساده على البيان .

فروى أبو وائل ، عن مسروق ، عن عائشة قالت : صلى رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه خلف أبي بكر قاعداً .

وروى إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة (في حديث في الصلاة) أن النبي ﷺ صلى عن يسار أبي بكر قاعداً ، وكان أبو بكر يصلي بالناس قائماً .

وفي حديث وكيع ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة أيضاً قالت : صلى رسول الله ﷺ في مرضه عن يمين أبي بكر جالساً ، وصلى أبو بكر قائماً بالناس .

وفي حديث عروة بن الزبير ، عن عائشة قالت : صلى رسول الله ﷺ بجذاء أبي بكر جالساً ، وكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله ﷺ ، والناس يصلون بصلاة أبي بكر !

فتارة تقول : كان رسول الله ﷺ إماماً لأبي بكر ، وتارة تقول : كان أبو بكر إماماً ، وتارة تقول : صلى عن يمين أبي بكر ، وتارة تقول : صلى عن يساره . وتارة تقول : صلى بجذائه ، وهذه أمور متناقضة تدل بظاهر ما فيها من الاضطراب والاختلاف على بطلان الحديث . وتشهد بأنه موضوع .

على أن الخبر الثابت [عندهم] عن النبي ﷺ من قوله : «إنما جعل الإمام إماماً ليؤتم به ، فإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين» [مسند الشافعي ، ص ٢١١ . مسند أحمد ، ج ٢ ، ص ٢٣٠ و ٣١٤ و ٣٤١ ، وج ٣ ، ص



وأيضاً قد اتفق رواة الطرفين على أن النبي ﷺ لما فتح مكة أمر عتاب بن أسيد أن يصلي بالناس خلافة

٣٠٠ هـ، وج ٦، ص ٥١ و ٥٨، صحيح البخاري، ج ١، ص ١٦٩، صحيح مسلم، ج ١، ص ٣٠٨، ح ٧٧، سنن الترمذي، ج ٢، ص ١٩٤، ح ٣٦١، سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٢٧٦، ح ٨٤٦، سنن النسائي، ج ٢، ص ٨٣ يبطل أيضاً حديث صلاة أبي بكر وبدل على اختلافه، لأنه يتضمن مناقضة ما أمر به، مع ترك المتمكن منه على فاعله، ومتى ثبت أوجب تضليل أبي بكر وتبديعه على الإقدام على خلاف النبي ﷺ.

واستدلوا بمثل ذلك في رسول الله ﷺ إذ كان هو المؤتم بأبي بكر، وفي كلا الأمرين بيان فساد الحديث مع ما في الوجه الأول من دليل فساد. مع أن الرواية قد جاءت من غير طريق عن عائشة أنها قالت: جاء بلال فأذن بالصلاة ورسول الله ﷺ مغمى عليه، فانتظرنا إفاخته وكاد الوقت يفوت، فأرسلنا إلى أبي بكر يصلي بالناس. وهذا صريح منها بأن صلاته كانت عن أمرها ورأيها دون أمر رسول الله ﷺ وإذنه ورأيه ورسمه.

والذي يؤيد ذلك ويكشف عن صحته: الإجماع على أن رسول الله ﷺ خرج مبادراً بين يدي رجلين من أهل بيته حتى تلافي الأمر بصلاته وعزل الرجل عن مقامه.

ثم الإجماع أيضاً على قول النبي ﷺ حين أفاق لعائشة وحفصة: «إنكن كصوحيبات يوسف عليهما السلام» ذمًا لهما على ما افتنتا به أمتي، وإخباراً عن إرادة كل واحدة منها المنزلة بصلاة أبيها بالناس، ولو كان ﷺ تقدم بالأمر لأبي بكر بالصلاة لما حال بينه وبين تمامه، ولا رجع باللوم على غيره فيها، وهذا ما لا خفاء به على ذوي الأبصار.

عنه<sup>(١)</sup>، فلو كان إمامة الصلاة سبباً لاستحقاق الإمامة الكبرى والخلافة عن النبي ﷺ في أمور الدين والدنيا؛ لكان العتاب أولى بهذا المنصب الجليل، لوقوع إمامته في [الـ]مسجد الحرام مع صحة نفس النبي ﷺ عن الأمراض والأسقام، ويُعده عن صدور الهجر والهذيان كما نسب إليه عمر في تلك الأيام<sup>(٢)</sup>.

١. عتاب بن أسيد أبو عبد الرحمن بن أبي العيص بن أمية الأموي، القرشي، أسلم يوم الفتح، وولاه رسول الله ﷺ على مكة عند ما خرج إلى حنين يصلي بالناس، مات سنة ١٣، انظر: الطبقات الكبرى: ج ٥، ص ٤٤٦؛ الاصابة: ج ٤، ص ٤٢٩، رقم ٥٣٩٥؛ المرح والتعديل: ج ٧، ص ١١؛ تهذيب الكمال: ج ١٩، ص ٢٨٢؛ أسد الغابة: ج ٣، ص ٣٥٨؛ المنتظم: ج ٤، ص ١٣، وفيات سنة ١٣ هـ؛ تاريخ الإسلام (وفيات سنة ١٣ هـ): ص ٩٨؛ الاستيعاب: ج ٣، ص ١٠٢٣، رقم ١٧٥٦.

٢. كلام عمر هذا كان في مرض النبي ﷺ الذي توفي فيه، حيث قال ﷺ: «أيتوني بدواة وكتف لأكتب فيه كتاباً لن تضلوا بعده أبداً». فسمع عمر عن ذلك وقال: «إن الرجل ليهجر، حسبنا كتاب الله»، أو «لا تأتوه بشيء»، فإنه قد غلبه الوجع وعندكم القرآن، حسبنا كتاب الله» أو نحو ذلك.

والحديث مع اختلاف في ألفاظه متواتر بالمعنى وله مصادر كثيرة، نذكر بعضها: صحيح البخاري: ج ١، ص ٣٩، كتاب العلم، باب كتابة العلم، وج ٤، ص ١٢١، كتاب الجزية، باب إخراج اليهود من جزيرة العرب، وج ٦، ص ١١-١٢، كتاب المغازي: باب كتاب النبي ﷺ إلى

﴿كسرى وقيصر، وج ٧، ص ١٥٦، كتاب المرضى، باب قول المريض :  
 قوموا عني، وج ٩، ص ١٣٧، كتاب الاعتصام بالسنة، باب كراهية  
 الخلاف؛ مسند أحمد: ج ١، ص ٣٢٤ و ٣٣٦ و ٣٥٥، وج ٣، ص  
 ٣٤٦؛ المصنف لعبد الرزاق: ج ٥، ص ٤٣٨، ح ٩٧٥٧؛ صحيح  
 مسلم: ج ٣، ص ١٢٥٧، رقم ١٦٣٧ وما بعده؛ سنن النسائي: ج ٣،  
 ص ٤٣٣، ح ٥٨٥٢ و ٥٨٥٤، باب كتابة العلم؛ صحيح ابن حبان: ج  
 ١٤، ص ٥٦٢، ح ٦٥٩٧؛ مسند الحميدي (٥٢٦)؛ تاريخ الطبري: ج  
 ٣، ص ١٩٢-١٩٣ عند ذكر وفاة النبي ﷺ من حوادث سنة ١١ من  
 الهجرة؛ دلائل النبوة للبيهقي: ج ٧، ص ١٨١-١٨٤، باب ما جاء في  
 أنه بأن يكتب لأصحابه حين اشتد به الوجع يوم الخميس.... الوفا  
 بأحوال المصطفى لابن الجوزي: ص ٧٩٤، ح ١٤٦٤؛ تذكرة الخواص  
 لسبط ابن الجوزي في الباب الرابع قبل عنوان حديث مسير علي ﷺ  
 إلى البصرة بصفحة نقلًا عن كتاب سَرِّ العالمين وكشف ما في الدارين  
 للغزالي؛ تاريخ الإسلام - السيرة النبوية -: ص ٥٥٢؛ السقيفة وفدك  
 للجوهري: ص ٧٥؛ أوائل المقالات للمفيد: ص ٤٠٦؛ الارشاد: ج  
 ١، ص ١٨٤، فصل ٥٢؛ أمالي المفيد: م ٥، ح ٣؛ المسترشد: ص  
 ٦٧٩؛ الطرائف: ص ٤٣١-٤٣٧؛ كشف الغمّة: ج ٢، ص ٤٧؛ كشف  
 اليقين: ص ٤٧٢؛ تذكرة الفقهاء: ج ٢، ص ٤٦٩؛ المناقب لابن  
 شهر آشوب: ج ١، ص ٢٠٢، وفي ط ص ٢٣٤ في عنوان: «فصل في  
 وفاة النبي ﷺ».

ولاحظ أيضاً: مسند الحميدي: ج ١، ص ٢٤١، ح ٥٢٦؛ مسند أبي  
 يعلى: ج ٤، ص ٢٩٨، ح ٢٤٠٩؛ المعجم الكبير للطبراني: ج ١١،  
 ص ٣٠، ح ١٠٩٦١-١٠٩٦٢، وص ٣٥٢، ح ١٢٢٦١؛ السنن

(و) <sup>(١)</sup> أما ما رواه <sup>(٢)</sup> من بعض طرقهم الموضوعة من أنه صلى الله عليه اقتدى في مرضه بأبي بكر <sup>(٣)</sup>، فردود

الكبرى للبيهقي: ج ٩، ص ٢٠٧؛ شرح السنّة للبغوي: ح ٢٧٥٥؛  
فتح الباري: ج ١، ص ٢٠٨، رقم ١١٤، وج ٨، ص ١٣٢، رقم  
٤٤٣١-٤٤٣٢.

وانظر: بحار الأنوار: ج ٢٢، ص ٤٦٨ و ٤٧٢-٤٧٣، وص ٤٧٤  
و ٤٩٨؛ والغدير: ج ٥، ص ٣٤١.

١. ليس في أ. ٢. في ج: «رواه».

٣. رواه الترمذي في سننه: ج ١، ص ٢٢٦، ح ٣٦٠، وفي ط: ج ٢، ص  
١٩٧، ح ٣٦٢ باسناده عن عائشة قالت: صلى رسول الله ﷺ خلف  
أبي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعداً.  
ورواه أيضاً في الحديث ٣٦١ باسناده عن أنس.

ورواه ابن سعد في الطبقات الكبرى: ج ١، ص ٤٦٢؛ وابن عدي في  
الكامل: ج ٦، ص ١٣٣ في ترجمة محمد بن بلال البصري الكندي (١٥)  
/ (١٦٣٦)؛ وابن كثير في البداية والنهاية: ج ٥، ص ٢٥٥، وفي ط:  
ص ٢٠٥ و ٢٠٦؛ والصالحى في سبل الهدى والرشاد: ج ٨، ص ١٩٥  
عن أنس.

وحديث عائشة رواه أحمد في العلل: ج ٣، ص ٣٠٤، ح ٥٣٥٠؛  
والخطيب في تاريخ بغداد: ج ٨، ص ٣٣٩، وفي ط: ص ٣٤٤ في ترجمة  
خزرج بن علي بن العباس (٤٤٥٢)؛ والصالحى في سبل الهدى  
والرشاد: ج ٨، ص ١٩٤، وج ١٢، ص ٢٤٥.

ورواه أيضاً الخطيب في تاريخ بغداد: ج ١٠، ص ٣٦١، في ترجمة عبيد  
الله بن سعيد القاضي البروجردى (٥٥١٩) عن سهل بن سعد  
الساعدي.

بقوله تعالى: ﴿لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾<sup>(١)</sup> إلى غير ذلك من الآيات والأمارات، وهذا ظاهر على من سلم ذائقة فطرته عن مرارة العناد وآمن برسوله الهاد.

وكذا قوله: «ولما توفي دفن بجانب رسول الله ﷺ»<sup>(٢)</sup>، مع عدم مدخليته في الاستدلال المذكور، مدخول بأن دفنها بجانب رسول الله ﷺ لم يكن بإذن الله ورسوله حتى يورث لهما شرفاً (وفضيلة)<sup>(٣)</sup>، بل هما قد غصبا بيت النبي ﷺ لأغراض لا يخفى على أولي النهى.

ولو جعل مجرد دفنها في جنب رسول الله ﷺ دليل رضاء الله تعالى ورسوله، لكان تعليق الكفار لأصنامهم في بيت الله المحرام دليل رضاء الله تعالى ورسوله (ﷺ)<sup>(٤)</sup>. وليس فليس، ولنعم ما قيل:

كذا اللات والعزى على البيت علّقا

وليسا بقرب البيت ينتفعان<sup>(٥)</sup>

١. ورواه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق: ج ٢١، ص ٣٧ و ٢٩١. برقم ٢٤٥٨ و ٢٥٥٢ ج ٥١، ص ١٧٣، برقم ٦٠١٤ عن جابر بن عبد الله.

٢. ورواه أحمد في مسنده: ج ٣، ص ٢٤٣ عن ثابت ولم يسنده إلى أنس. ١. سورة الحجرات: الآية ١.

٢. من أول الكتاب إلى هنا سقط من نسخة «د». فهنا أول نسخة «د».

٣. سقط من ج. ٤. من ج. د.

٥. لم أجده في مصدر.

ومما يناسب هذا المقام ما حكاه بعض مشايخنا عليه السلام من أن فضال بن حسن الكوفي<sup>(١)</sup> مرّ بأبي حنيفة وهو في جمع كثير يُملي عليهم شيئاً من فقهه وحديثه ، فقال لصاحب كان معه : والله لا أبرح أو أخجل أبا حنيفة . فقال صاحبه : إنّ أبا حنيفة قد علت<sup>(٢)</sup> حاله وظهرت حجّته .

قال : مه ، هل رأيت حجّة علّت على مؤمن ، ثمّ دنا منه ، فسلم عليه ، فردّ القوم السلام بأجمعهم ، فقال : يا أبا حنيفة ؛ رحمك الله ، إنّ لي أخاً يقول بأنّ خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله عليّ بن أبي طالب ، وأنا أقول : إنّ أبا بكر خير الناس ، وبعده عمر ، فما تقول أنت ، رحمك الله ؟ فأطرق ملياً ثمّ رفع رأسه (و)<sup>(٣)</sup> قال : كفى بمكانهما من رسول الله صلى الله عليه وآله كرمأً وفخراً أنّهما ضجيعاه في قبره ، فأبى حجّة لك أوضح من هذه ؟

فقال له فضال : إنّني قد قلت ذلك لأخي ، فقال : والله لئن كان الموضع لرسول الله صلى الله عليه وآله دونهما فقد ظلما بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حقّ ، وإن كان الموضع لهما فوهباه

١ . هو فضال بن الحسن بن فضال الكوفي كما في سائر المصادر . وقد صحف في أ . م : بـ «فضل بن الحسين الكوفي» . وفي ب : بـ «فضال بن حسين الكوفي» وفي ج : بـ «فضل بن حسين الكوفي» .  
٢ . في ج : «علمت» .  
٣ . من ب . وسقط من أ . م . ج .

لرسول الله ﷺ، لقد أسأنا وما أحسنا إذ رجعا في هبتهما،  
ونكثا عهدهما!

فأطرق أبو حنيفة ساعة؛ ثم قال: لم يكن له ولا لها  
خاصة، ولكنها نظرا في حق عائشة وحفصة،  
فاستحقا<sup>(١)</sup> الدفن في ذلك الموضع بحقوق ابنتيهما.

فقال له فضال: قد قلت له ذلك، فقال: أنت تعلم أن  
النبي ﷺ مات عن تسع (حشايا)<sup>(٢)</sup>، (و)<sup>(٣)</sup> نظرنا فإذا  
لكل واحدة منهن تسع الثمن، فإذا هو شبر في شبر أو  
أقل، فكيف يستحقان<sup>(٤)</sup> أكثر من ذلك.

وبعد فما بال عائشة وحفصة يرثان رسول الله ﷺ،  
وفاطمة بنته تمنع الميراث؟!

فقال أبو حنيفة: يا قوم، نحوه عني، فوالله إنه  
رافضي<sup>(٥)</sup>.

١. في ب: «فاستحقاق».

٢. في ج مكانه بياض، والحشايا: الفراش، كنى بها عن الزوجات. (بحار  
الأنوار: ج ٤٤، ص ١٥٥، ذيل ح ٢٤).

٣. من ب. ٤. في ب: «يستحق الرجلان».

٥. وأورده الشيخ المفيد في الفصول المختارة: ص ٧٤؛ والكراجكي في كنز  
الفوائد: ج ١، ص ٢٩٤-٢٩٥؛ والطبرسي في الاحتجاج: ج ٢، ص  
٣١٥-٣١٦، رقم ٢٥٩؛ والراوندي في الخرائج والجرائع: ج ١، ص  
٢٤٣-٢٤٤؛ والمجلسي في البحار: ج ١٠، ص ٢٣١، وج ٣١، ص

وأقول : من العجب أنهم أباحوا دفنها في بيت النبي ﷺ بدعوى حصّة عائشة وحفصة منها<sup>(١)</sup>، ولم يستحيوا من الرسول ﷺ بضرب المعاويل فوق رأسه الشريف، مع أنه تعالى بالغ في تعظيمه إلى أن قال : ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾<sup>(٢)</sup>.

ثم لما مات الحسن بن عليّ عليه السلام وأرادوا<sup>(٣)</sup> بعد تغسيله وتجهيزه أن يذهبوا به إلى روضة جدّه ليطوفوا به ويحدّثوا عهده به، ثم نقل منها<sup>(٤)</sup> إلى البقيع عند جدّته

⇒ ٩٣-٩٤، وج ٤٧، ص ٤٠٠.

قال السيّد المرتضى رحمه الله في الشافي : ج ٤، ص ١٦٩ : ليس يخلو موضع قبر النبي ﷺ من أن يكون باقياً في ملكه أو يكون انتقل في حياته إلى عائشة على ما ادّعاءه. فإن كان الأوّل : لم يخل من أن يكون ميراثاً بعده أو صدقة، فإن كان ميراثاً لما كان يخل لأبي بكر ولا عمر من بعده أن يأمرأ بدفنها فيه إلّا بعد إرضاء الورثة الذين هم على مذهبنا فاطمة عليها السلام وجماعة الأزواج، وعلى مذهبهم هؤلاء والعبّاس. ولم نجد واحداً منها خاطب أحداً من هؤلاء الورثة على ابتياع هذا المكان، ولا استنزله عنه بشمن ولا غيره، وإن كان صدقة فقد كان يجب أن يرضى عنه جماعة المسلمين واتباعه منهم. هذا إن جاز الابتیاع لما يجري هذا الجرى، وإن كان انتقل في حياته فقد كان يجب أن يظهر سبب انتقاله والحجّة فيه. فإن فاطمة عليها السلام لم يقنع منها في انتقال فدك إلى ملكها بقولها ولا شهادة من شهد لها.

١. في ج : «فيها» . ٢. سورة الحجرات : الآية ٢.

٣. في ج : «ورأوا» . ٤. في ب : «ثم نقله» .



فاطمة بنت أسد، ركبت عائشة الغازية المجاهدة في سبيل الله! على بغلة، واستصحب<sup>(١)</sup> مروان بن الحكم جماعة من الأجلاف المحبولين على عداوة أهل البيت عليهم السلام ومنع<sup>(٢)</sup> الحاملين لجنازة الحسن عليه السلام، وصدّهم عن مجرد إحضاره في روضة جدّه وقالت: «لا تدخلوا بيتي (من لا أحبّه)<sup>(٣)</sup>».

فخاطبها عبد الله بن العباس وقال لها: إن الحسن أجلّ شأنًا من أن يجتري على ما زعمتها من مزاحمة رسول الله صلى الله عليه وآله بضرب المعاويل ونحوها، لكنّه أوصى أن يحضر عند روضة جدّه على سبيل الطواف وتجديد العهد. فخاصمتها عائشة ووجدت، واشتد<sup>(٤)</sup> الأمر بينهما حتّى روي أنّها أخذت القوس من بعض أصحابها ورمت<sup>(٥)</sup> جنازة الحسن عليه السلام، فعند ذلك أنشدها ابن عباس:

تَجَمَّلْتَ تَبَغَّلْتَ	ولو عشتِ تَفِيلْتَ
لك التسع من الثمن	وفي الكلّ تَطْمَعْتَ <sup>(٦)</sup>

١. في ج: «واستحبّ». ٢. في ج: «ومنعت».

٣. ليس في نسخة ج، د. ٤. في ج: «واشتدت».

٥. هذا هو الظاهر، وفي النسخ: «رمى».

٦. في ج: «تملكت».

هذا، وكذا قوله: «لو قدرنا أنه توفي رسول الله ﷺ في

وهذا الخبر رواه جمع من المؤلفين والمؤرخين في كتبهم مع اختلاف في بعض العبارات، لاحظ: الكافي: ج ١، ص ٣٠٢-٣٠٣، ح ٣؛ الارشاد للمفيد: ج ٢، ص ١٦-١٩؛ دلائل الإمامة للطبري: ص ١٦٠-١٦١؛ مقاتل الطالبين لأبي الفرج: ص ٨٢؛ شرح الأخبار للقاضي النعمان: ج ٣، ص ١٢٥؛ عيون المعجزات لحسين بن عبد الوهاب: ص ٥٨؛ روضة الواعظين: ص ١٦٧-١٦٨؛ المستجد للعلامة الحلي: ص ١٤٨-١٤٩؛ إعلام الوري: ج ١، ص ٤١٥؛ الخرائج والجرائح: ج ١، ص ٢٤٢، ح ٨؛ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٦، ص ٤٩-٥١، وج ١٧، ص ٢١٦؛ كشف القمعة للإربلي: ج ٢، ص ٢٠٩؛ المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤، ص ٤٤، وفي ط: ص ٥٠؛ بحار الأنوار: ج ٤٤، ص ١٤١ و١٥٧. وانظر الشافي للسيد المرتضى: ج ٤، ص ١٧٠.

وفي بعض المصادر نسب البيتان إلى ابن الحجاج الشاعر البغدادي وأنه أخذه من كلام ابن عباس كما صرح بذلك في الخرائج، وفي أول الأبيات بيت آخر وهو:

يا بنت أبي بكر لا كان ولا كنت

وفي المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤، ص ٤٤-٤٥، وفي ط: ص ٥٠-٥١ عن الصقر البصري:

ويوم الحسن الهادي	على بفلك أسرعت
وما يست ومانعت	وخاصمت وقاتلت
وفي بيت رسول الله	بالظلم تحكمت
هل الزوجة أولى بها	لمواريث من البنت
لك التسع من الثمن	فبالكل تحكمت
تجملت تبغلت	ولو عشت تفيلت

ذلك السفر لزم أن لا يقوم بأمره إلا أبو بكر» الخ، ممّا لا وجه لضمّه إلى الاستدلال بالآية الكريمة، كما أنّ وهنه لا يخفى على العقول السليمة، لأنّه إن أراد بقيام أمره (عليه السلام) تجهيزه ودفنه في ذلك الطريق<sup>(١)</sup> فلا نسلم لزوم انحصاره في أبي بكر، ولم لا يكون عامر بن فهيرة خادمه، وعبد الله بن الأرقط دليله شريكاً له في ذلك؟ بل نقول: قد تقرّر عند علماء أهل البيت (عليهم السلام) أنّ المعصوم لا يغسله ولا يدفنه إلا المعصوم<sup>(٢)</sup>، كما جرت به العادة والمشاهدة<sup>(٣)</sup> في النبي (صلى الله عليه وآله) والأئمة المعصومين من ذريته (عليهم السلام)، حتّى تواتر<sup>(٤)</sup> أنّ الإمام الرضا (عليه السلام) لما توفى في طوس بخراسان أقدر الله تعالى ابنه الإمام محمّد الجواد بطريق طي الأرض على أن وصل بيوم واحد من عسكر

١. ليس في ب. ٢. في أ: «في ذلك السفر».

٣. لاحظ: الكافي: ج ١، ص ٣٨٤، باب أنّ الإمام لا يغسله إلا إمام من الأئمة (عليهم السلام)، وص ٤٥٩، ح ٤: عيون أخبار الرضا (عليه السلام): ج ٢، ص ٢٧٦ و٢٧٧: كمال الدين: ص ٧١: وسائل الشيعة: ج ٢، ص ٥٣٥، وفي ط: ص ٧١٨: الخرائج: ج ١، ص ٢٦٤، ح ٨: المناقب لابن شهر آشوب: ج ٣، ص ٣٦٤: بحار الأنوار: ج ٢٧، ص ٢٩٠، وج ٤٦، ص ١٦٦، ح ٩، وص ٢٦٩، ح ٦٩: كشف الغمّة: ج ٢، ص ٣٥١: الهدائق الناضرة: ج ٣، ص ٣٩٢ و٤٤٦: جواهر الكلام: ج ٤، ص ٥٨: مستمسك العروة: ج ٤، ص ٨٩: كتاب الطهارة للسيد الخوني: ج ٨، ص ١٤٢. ٤. في ج: «العادة المشاهدة».

٥. صحف في ج بـ «توارث».

سامره<sup>(١)</sup> إلى طوس وتصدى لتجهيزه ودفنه<sup>(٢)</sup>.  
وإن أرادوا بقیام أمره، خلافته عن النبي ﷺ في إقامة  
الدين بعد عجزه ﷺ<sup>(٣)</sup> عن ذلك وفراره إلى الفار؛ فلا  
ينفوه<sup>(٤)</sup> بذلك إلا الجاهل المهذار<sup>(٥)</sup>.

وأما ما ذكره من تعيين أبي بكر للقيام بوصية  
النبي ﷺ، فهو أولى بالمنع، لأنه ﷺ عندما هاجر<sup>(٦)</sup> من  
مكة إلى المدينة أوصى علياً ﷺ بجميع أموره<sup>(٧)</sup>.

١. هذا سهو من القلم، فإن الإمام الجواد ﷺ جاء من المدينة إلى طوس،  
لأنه كان بها، بل ذاك اليوم لم تكن مدينة باسم سامرا، بناها المعتصم  
ونزلها في سنة ٢٢١. لاحظ معجم البلدان: ج ٣، ص ١٧٤.  
وفي ج: «من عسكره».

٢. رواه الصدوق في عيون أخبار الرضا ﷺ: ج ٢، ص ٢٧١ - ٢٧٤.  
باب ٦٣، ح ١؛ وفي أماليه: م ٩٤، ح ١٧؛ والطبرسي في إعلام الوری:  
ج ٢، ص ٨١ - ٨٥، وابن حمزة في الثاقب في المناقب: ص ٤٨٩، ح  
٤١٧؛ والراوندي في الخرائج والجرائح: ج ١، ص ٣٥٢، ح ٨؛  
والفتال في روضة الواعظین: ص ٢٢٩ - ٢٣٢، م ٢٥؛ وابن  
شهر آشوب في المناقب: ج ٤، ص ٣٧٤.

٣. في ب: «عليه السلام». وكذا المورد التالي بعد قوله: «لأنه».

٤. في ج: «ولا تنفوه».

٥. المهذار: مَنْ يُكثر في كلامه من الخطأ والباطل. يقال: «المكثار  
مهذار»، جمعه مهاذير. (المعجم الوسيط).

٦. في ج: «عند المهاجرة».

٧. لاحظ: الارشاد للمقيد: ج ١، ص ٥٣ - ٥٤، فصل ١٠: أمالي

واستغنى بذلك عن الوصية إلى أمثال (أبي بكر)<sup>(١)</sup>.  
 الثالث: إنَّ قوله: «لا تحزن»، نهى عن الحزن مطلقاً، والنهي يقتضي الدوام والتكرار، فهو لا يحزن قبل الموت وعنده وبعده» الخ، مدفوع بأنَّ لا نسلم أنَّ النهي يدلُّ على التكرار<sup>(٢)</sup>، بل قد ذكر المحققون من أئمة الأصول والفاضل التفتازاني في بحث الأمر من المطول: أنَّ مفهوم الأمر والنهي هو طلب الفعل أو الترك، والفور والتراخي مفوَّض إلى القرينة كالتكرار وعدمه<sup>(٣)</sup>.

الطوسي: م ١٦، ضمن ح ٣٩؛ كشف الغمة: ج ٢، ص ٣٢؛ الدرجات الرفيعة: ص ٤١١؛ بحار الأنوار: ج ١٩، ص ٦٢؛ طبقات ابن سعد: ج ٣، ص ٢٢؛ مروج الذهب: ج ٢، ص ٢٧٩؛ الكامل لابن الأثير: ج ٢، ص ١٠٤؛ تاريخ دمشق: ج ٤٢، ص ٦٩؛ كنز العمال: ج ٤٦٣٢٤؛ جواهر المطالب: ج ١، ص ٤٧؛ تفسير الثعلبي: ذيل الآية ٢٠٧ من سورة البقرة؛ تأويل الآيات: ج ١، ص ٨٩؛ تذكرة الخواص في عنوان: «حديث ليلة الهجرة»؛ إحياء علوم الدين: ج ٣، ص ٢٧٣، في عنوان «بيان الايثار وفضله».

١. سقط من ج.
  ٢. في ب: «إنَّ النهي للتكرار».
  ٣. المطول: ص ٢٤١، في آخر مبحث الأمر، فإنه بعد نقل كلام السكاكي القائل بدلالة الأمر على الفور، قال: وفيه نظر، لأنَّ لا نسلم ذلك عند خلو المقام عن القرائن، بل ليس مفهومه إلَّا الطلب استعلاءً، والفور والتراخي مفوَّض إلى القرينة كالتكرار وعدمه، فإنه لا دلالة للأمر على شيء منها.
- ومثله في المعالم: ص ٥٦.

على أن دلالة على عدم الحزن بعد الموت مما لا يدعي<sup>(١)</sup> أحد من أرباب العربية في شيء من ذلك.

(الرابع)<sup>(٢)</sup>: إن قوله: «ولا شك أن من كان مع الله» الخ، مدخول بأن قوله: «إن الله معنا» لا يدل على كونه تعالى مع أبي بكر، بل الظاهر أن المراد بضمير «معنا» هو الرسول وحده، وإيراد صيغة المتكلم مع الغير للتعظيم، (كما في قوله تعالى: «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون»<sup>(٣)</sup>)<sup>(٤)</sup>. كيف ونحن جازمون بأن النبي ﷺ لو قال لعسكره المشحون بمؤلفة القلوب من المنافقين والكفار: «لا تخافوا من الأعداء؛ فإن الله معنا»، لم يستدل (منه)<sup>(٥)</sup> أحد على أن هؤلاء الكفار والمنافقين أيضاً لا يعرضهم بعد ذلك خوف أصلاً ولو بعد الموت!<sup>(٦)</sup>

(على أنهم قالوا في دفع ما سيجيء من القدح في أبي

١. في ب: «لم يدعه» . ٢. سقط من ب.

٣. سورة الحجر: الآية ٩. ٤. سقط من أ، ج، د.

٥. سقط من ج.

٦. قال الشيخ المفيد رحمته في الإنصاح، ص ١٩٠: فإن تعلقوا بقوله تعالى:

«إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا»: فقد تكون «معنا» للواحد كما تكون للجماعة، وتكون

للموعظة والتخويف كما تكون للتسكين والتبشير، وإذا احتملت هذه

الأقسام لم تقتض فضلاً، إلا أن ينضم إليها دليل من غيرها وبرهان،

وليس مع التعلق بها أكثر من ظاهر الإسلام.

بكر لما نهى عنه من حزنه وقلقه في الغار ، خوفاً من الكفار ، بأن أبا بكر قال : يا رسول الله ، حزني على أخيك علي بن أبي طالب ما كان منه . فقال له النبي ﷺ : « لا تحزن إن الله معنا » ، أي معي ومع أخيه علي بن أبي طالب<sup>(١)</sup> .<sup>(٢)</sup>

الخامس : إن ما نقله من الحسين بن الفضل ، لا يصير حجة على الخصم ؛ وهم الشيعة ، بل قوله وبوله عندهم سواء ، وما ذكره<sup>(٣)</sup> الحسين المذكور (من أن<sup>(٤)</sup>) من أنكر صحبة أبي بكر فقد خالف قول الله (تعالى)<sup>(٥)</sup> ورسوله : ﴿إذ يقول لصاحبه لا تحزن﴾ ، إن أراد به إنكار صحبته بمعنى كونه صحابياً آمناً بالرسول ومات على الإسلام ، فلا دلالة (للآية)<sup>(٦)</sup> عليه ، وإن أراد الصحبة بالمعنى اللغوي ، فهب أن يكون كذلك ، لكنه لا يجدي نفعاً كما سيجيء (بيانه في ضمن ما سنذكره من اعتراضات

١. سقط من أ. د.

٢. أورده المفيد في شرح المنام : ص ٢٩ ؛ وعنه الكراجكي في كنز الفوائد : ص ٢٠٤ . ط مكتبة المصطفوي بقم ، وفي ط : ج ٢ ، ص ٥٠ : الطبرسي في الاحتجاج : ج ٢ ، ص ٣٢٨ ، وفي ط : ص ٦١١ ؛ وعنه في البحار : ج ٢٧ ، ص ٣٣٠ . ٣. في ج : « وما ذكر » .

٤. سقط من ج . ٥. ليس في د .

٦. سقط من ج .

الشيعة.

وبهذا يظهر أيضاً<sup>(١)</sup> أن الحكم بتكفير منكري صحابيّة أبي بكر تعسف<sup>(٢)</sup> جليّ وتعصب جاهلي، ومع ذلك مخالف لما ذهب إليه (شيخ)<sup>(٣)</sup> الأشاعرة من عدم تكفير<sup>(٤)</sup> أهل القبلة، ولما حقّقه العضد الايجي في المواقف<sup>(٥)</sup> والغزالي في الرسالة المستظهرية<sup>(٦)</sup>

١. سقط من أ. ٢. في ج: «تعسف».

٣. ليس في ج، د.

٤. بعده سقط من نسخة «د» إلى ما سيأتي من نقل كلام صاحب الكامل بعد صفحات: «استيصال شريعت كنند...».

٥. عضد الدين عبد الرحمان بن أحمد بن عبد الغفار البكري الشبانكاري الشيرازي، الشافعي الأشعري، قال ابن حجر في الدرر الكامنة: ج ٢، ص ٣٢٢، رقم ٢٢٧٨: ولد بایج من نواحي شیراز بعد السبعمنة، وقال السبكي في طبقات الشافعية: ج ١٠، ص ٤٦، رقم ١٣٦٩ أنه ولد بعد سنة ثمانين وستمنة.

كان إماماً في المعقولات، عارفاً بالاصول والمعاني والبيان والنحو، مشاركاً في الفقه، له في علم الكلام «المواقف» وهو من أهم كتب الكلام، واعتمد الايجي في جوهره على كتاب «المحصل» للفخر الرازي، وعلى كتاب «أبكار الأفكار» لسيف الدين الآمدي، كما يعتمد في مواضع من كتابه على كتاب آخر للفخر الرازي وهو «نهاية العقول في دراية الاصول»، وقد ألّف هذا الكتاب لغيث الدين وزير خدابنده، واعتنى به العلماء، فشرحه الشريف المجرجاني وشمس الدين



## والمولى قطب الدين المحيي<sup>(٧)</sup> الشيرازي الشافعي<sup>(٨)</sup> في

﴿محمد بن يوسف الكرمانى .

وله أيضاً «شرح مختصر ابن الحاجب» و«القواعد الغياثية» وغير ذلك، وكان الايجي صاحب مدرسة وله تلامذة عظاماً في الآفاق مثل شمس الدين الكرمانى وضياء الدين العفيفي وسعد الدين التفتازانى وغيرهم .

وكان الايجي قاضياً لشيراز في بلاط أبي إسحاق اينجو، ثم انتقل إلى إيج، وتوفي مسجوناً بقلعة درب ميان في إيج سنة ٧٥٦.

لاحظ : طبقات الشافعية الكبرى للسبكي : ج ١٠، ص ٤٦، رقم ١٣٦٩؛ الدرر الكامنة : ج ٢، ص ٣٢٤، رقم ٢٢٨٣؛ مجمع الآداب : (العضد) ٦٣٤؛ الكنى والألقاب للقمي : ج ١، ص ٤٣١، (العصدي والعصد الايجي).

٦. أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي المتصوف، ولد بقرية طابران من قرى طوس سنة ٤٥٠، رحل إلى نيسابور ثم إلى بغداد، فالحجاز وبلاد الشام قصر، وعاد إلى بلده طابران وتوفي بها سنة ٥٠٥ ودفن بها، له نحو مئتي مصنف أشهرها «إحياء علوم الدين»، وله رسالة المستظهرية، أو المستظهري كتبها في رد الباطنية .

لاحظ : ذيل تاريخ بغداد : ج ١٩، ص ٣٧؛ المنتظم : ج ١٧، وفيات سنة ٥٠٥ هـ؛ وفيات الأعيان : ج ٤، ص ٢١٦؛ الوافي بالوفيات : ج ١، ص ٢٧٤؛ سير أعلام النبلاء : ج ١٩، ص ٣٢٢؛ طبقات الشافعية للسبكي : ج ٦، ص ١٩١، رقم ٦٩٤؛ تاريخ دمشق : ج ٥٥، ص ٢٠٠، رقم ٦٩٦٤.

٧. هذا هو الظاهر، وفي نسخة أ: المحموسي، وفي ب وج: المحتوي .

٨. قطب الدين المحيي اسمه عبد الله بن محيي الدين محمود الأنصاري

✽ الخنزرجي الجهرمي السعدي الشيرازي الكوشكناري الصوفي، نسب إلى التسنن. من أعلام أواخر المئة التاسعة وأوائل المئة العاشرة، ويمكن أن يكون «عبدالله» عنواناً وصفيّاً، وعلى ما قاله مصلح الدّين محمد اللاري في «مرآة الأدوار و مرقاة الأخبار»: اسمه محمد، وكان والده محيي الدين استاذاً للعلامة جلال الدين الدواني.

له ديوان شعر، وله مفاتيح الغيب، وله مكاتيب، فيه قرب ۵۰۰ مكتوب فارسي كتبها إلى العموم أو الخصوص في حدود سنة ۹۰۰ هـ، يظهر منها أنّه كان في شيراز ثم انتقل إلى قرية بناها وسماها اخوان آباد وسمّى مردته بالاخوان، وعنوان مكاتيبه إليهم: «من عبد الله قطب بن محيي إلى الإخوان الإلهيين الثانيين».

وجمع مردته في اخوان آباد وعيّن لهم شيخ الاخوان الكافل لأحوالهم الروحية والدينية ووكيل الاخوان لأحوالهم المعاشية، وأول المكاتيب الخطبة والموعظة التي أنشأها بعد استقرار الإخوان الإلهيين في اخوان آباد، ثم سائر مكاتيبه العمومي والخصوصي، وذكر في مكتوبه إلى معز الدين ملك إسحاق ما معناه: إنّ التأمين «مَن مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة الجاهلية» لا يحصل إلّا بالتمسك بالإمام، لأنّ مثله مثل السفينة في هذا البحر، من لم يتمسك بلوح منه يفرق في بحر الشهوات ويتلعه تمساح الشبهات، وأنشد:

آشنا هيچ است اندر بحر روح

چاره اينجا نيست جز كشتی نوح

مصطفی فرمود آن شاه رسل

که منم کشتی در این دریای کل

مكاتبه.

أما صاحب المواقف فقد قال في مقام دفع أدلة  
الذاهبين إلى تكفير الشيعة ما حاصله : (أنه)<sup>(١)</sup> لا ثناء في  
القرآن على واحد من الصحابة بخصوصه ، وهؤلاء - أي  
الشيعة - قد اعتقدوا أنّ من قدحوا فيه ليس داخلاً في  
الثناء العام الوارد فيه ، فلا يكون قدحهم تكذيباً للقرآن .  
وأما الأحاديث الواردة في تركية بعض مُعين من  
الصحابة والشهادة لهم بالجنة<sup>(٢)</sup> ، (فن قبيل الآحاد ، فلا  
يكفر المسلم بإنكارها .

چون با کسی گو در بصیرت های من

شد خلیفه راستی بر جای من  
و اگر نه امام از مهام انام است ، چرا چهارم چیز است که در قبر  
شخص را از آن پرسند ...

وكذا صرح بلزوم معرفة الإمام وأنها الثالث بعد التوحيد والنسبة ،  
وروى في بعض المكاتيب قول النبي ﷺ : «عليّ ممسوس في ذات الله» .  
لاحظ الذريعة : ج ٩ (ق ٣) ، ص ٨٨٤ ، رقم ٥٨٧٣ ، وج ٢١ ، ص  
٣٠٤ ، رقم ٥١٩٢ ، وج ٢٢ ، ص ١٣٦ - ١٣٩ ، رقم ٥٤١٥ ، وج ٢٢ ،  
ص ١٠١ ، رقم ٦٢٥٨ ، مقدمة سبع رسائل للعلامة الدواني والملا  
إسماعيل الخواجوني ، ص ٥٠ - ٥٥ .

١. من ب وج .

٢. لاحظ الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرة بالجنة ، فإنّ في  
مطاويعه أحاديث عديدة تدلّ على ذلك .

وأيضاً؛ الثناء عليهم والشهادة لهم بالجَنَّة<sup>(۱)</sup> مقتدان بشرط سلامة العاقبة، ولم يوجد عند الشيعة، فلا يلزم (من تكذيبهم)<sup>(۲)</sup> تكذيبهم للرسول ﷺ، انتهى كلامه ملخصاً<sup>(۳)</sup>.

وأما صاحب المكاتيب؛ فبعد ما نقل من كلام الغزالي ما يمنع تكفير الشيعة، قال بالفارسية<sup>(۴)</sup>: اگر کسی گوید (که)<sup>(۵)</sup> امام غزالی فرموده که کسی (که)<sup>(۶)</sup> اخباری که در تزکیه صحابه وارد است به او رسیده باشد و مع ذلك تکفیر ایشان کند کافر است، و کرمه ﴿إذ يقول لصاحبه لا تحزن﴾ به همه کس رسیده، چه قرآن متواتر الجميع است.

جواب آن است که قرآن متواتر الجميع نیست نسبت با همه کس (چه)<sup>(۷)</sup> کسی هست که از قرآن غیر سورة

۱. سقط من ج.

۲. من ج. وليس في سائر النسخ ولا في المصدر.

۳. شرح المواقف للقاضي عضد الدّین عبد الرحمان الایمی المتوفی (۷۵۶ هـ).

ج ۸، ص ۳۴۳ - ۳۴۴. المقصد الثالث من المرصد الثاني - في

الأسماء - من الموقف السادس في السمعیات.

۴. في أ: «بالفارسي». وكلام الغزالي نقله محمد طاهر القمي الشيرازي في

كتاب الأربعين: ص ۶۳۷. ۵. سقط من ج.

۶. ليس في ج. ۷. ليس في ج.

فاتحه نخوانده.

و ایضاً آن کس که آیه مذکوره به او رسیده علی سبیل التواتر، شاید که این که آن صاحب مذکور در آیه، ابوبکر است بر سبیل قطع<sup>(۱)</sup> نداند، چه این که ورود آیه مذکوره در شأن ابی بکر است، از قبیل سایر شأن نزول آیات است که در تفاسیر و احادیث مذکور است و اخبار آحاد است.

و ایضاً شاید (که)<sup>(۲)</sup> آن کس بر آن باشد که مراد از صاحب مذکور صاحب لغوی است، یعنی کسیکه با وی همراه بود در غار، و از این صاحبیت اصطلاحی که کلام در آن است لازم نمی آید، پس اگر کسی انکار صحابیت او بنابر این شبهات کند، چگونه او را تکفیر توان کرد، بلی اگر انکار صاحبیت ابی بکر لذاته کفر باشد، کفر او لازم آید، لیکن از سخن امام غزالی معلوم شد که آن لذاته کفر نیست<sup>(۳)</sup>، (بلکه)<sup>(۴)</sup> برای استلزام تکذیب رسول الله ﷺ، کفر است و چون کسی آیه مذکوره به وی بر سیده باشد یا اعتقاد این که منزل فیه ابوبکر است، ندانسته باشد از انکار او صحابیت ابی

۱. فی ج: «بر سبیل التواتر». ۲. من ج.

۳. فی ج: «کفر است»! ۴. من ج.

بكر را، تكذيب او به قرآن و رسوله ﷺ لازم نمی آید، چه دلالت (آیه مذکوره بر معنی مذکور<sup>(۱)</sup>) نه چنان دلالتی<sup>(۲)</sup> (۳) قطعی (ضروری)<sup>(۴)</sup> است که اگر کسی انکار کند، ظاهر حال این باشد که او مضر انکار قرآن است، و ادعاء این تأویل بهانه ای است که برای خود ساخته<sup>(۵)</sup>، انتهى کلامه<sup>(۶)</sup>.

السادس: إن ما ذكره في الجواب عن اعتراض الشيعة من أن كون الله رابعاً لكل ثلاثة أمر مشترك، وكونه ثاني اثنين تشریف زائد اختصاص الله تعالى أبا بكر به، مردود بآنالو (سلمنا كون أبي بكر ثاني اثنين؛ شرفاً مخصوصاً به، وكون الله تعالى رابع كل ثلاثة (أمراً)<sup>(۷)</sup> مشتركاً، لكن لا ريب في أن الشرف الثاني أعظم وأجل من الأول.

وأيضاً أن<sup>(۸)</sup> كونه ثاني اثنين إنما يكون شرفاً وفضيلة له لو كان ثانياً مطلقاً، لكنه قد قيد كونه ثانياً بكونه في الغار، (وهذا الشرف كان حاصلًا للحية التي

۱. في ج: «مذكورة». ۲. في ج: «دلالة»

۳. سقط من ب. ۴. من ب.

۵. في ج: «ساخه اند».

۶. ونقله أيضاً المصنف في «الصوارم المهرقة» ص ۲۲۹ وما بعده مع فقرات أخرى من كلام المكاتب.

۷. سقط من ج. ۸. سقط من نسخة ب.

لسعت أبا بكر في الغار<sup>(١)</sup> كما قال الشيخ العارف الموحد  
الأوحدي<sup>(٢)</sup>:

به شب هجرت حمايت غار

به دم عنكبوت و صحبت مار

وان احتمل أن يكون مراده من مار أبو بكر ، فافهم .  
السابع : إنَّ ما ذكره في العلاوة كاد أن يكون كفراً بالله  
ورسوله ، لدلالته على أنَّ معية النبي ﷺ لأحد بالصحبة  
والمرافقة أعظم وأشرف من معية الله له بالعلم والتدبير .  
على أنا لا نسلّم أنَّ معية أبي بكر بالنسبة إلى النبي  
ﷺ كان بالصحبة الإصطلاحية والمرافقة (المعنوية)<sup>(٣)</sup> .

الثامن : إنَّ ما ذكره من أنَّ الصحبة في قوله  
(تعالى)<sup>(٤)</sup> : ﴿ قال لصاحبه ﴾ مقرونة بما يقتضي الإهانة الخ ،  
مدفوع بأنَّ الكلام في دلالة لفظ الصحبة ، والقرينة على  
تقدير تسليم وجودها لا يجدي في ذلك ، بل اللازم من  
استعمال الصحبة في مقام الإهانة أن لا يكون للفظ  
الصحبة دلالة (على)<sup>(٥)</sup> التعظيم أصلاً .

ولو سلّم فنقول : إنَّ ما ذكره كلام على السند

١. من نسخة ب .

٢ .

٣. من ب ، وج .

٤. ليس في ب .

٥. من ب وج .

الأخص ، لأن هاهنا آية أخرى تدل على أن يوسف عليه السلام قال للكافرين [الذين] كانوا معه في السجن ؛ صاحباً ، من غير أن يكون مقروناً بإهانة و(لا) <sup>(١)</sup> إذلال ، وهي قوله تعالى حكاية عنه عليه السلام : ﴿ يا صاحبي السجن ۖ أرباب متفرقون خيرٌ أم الله الواحد القهار ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقد فسره صاحب الكشف والقاضي البيضاوي وغيرهما بأن المراد يا صاحبي في السجن <sup>(٣)</sup> .

وقد وقع في القرآن أيضاً ما يتضمن تسمية مخالطة الكفار لنبيتنا وغيره من الأنبياء عليهم السلام صحبة ، كقوله تعالى : ﴿ ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة ﴾ <sup>(٤)</sup> ، مع انتفاء دلالتها على شيء من الفضيلة .

ومن هذا القبيل مصاحبة إبليس (مع نوح عليه السلام) <sup>(٥)</sup> في السفينة ، وكذا السباع والبهائم <sup>(٦)</sup> ، وكلب أصحاب

١. من ب . ٢. سورة يوسف : الآية ٣٩ .

٣. تفسير الكشف : ج ٢ ، ص ٤٧١ ؛ تفسير البيضاوي : ج ١ ، ص

٤٨٤ ؛ التفسير الكبير للفخر الرازي : ج ١٨ ، ص ١٣٩ ؛ تفسير

الطبري : ج ١٢ ، ص ١٣٠ ؛ تفسير البغوي : ج ٢ ، ص ٤٢٧ .

٤. سورة سبأ : الآية ٤٦ . ٥. من ج .

٦. قال الشيخ المفيد : وقد تكون البهائم صاحباً . وذلك معروف في اللغة .

قال عبيد بن الأبرص [كما في ديوانه : ٢٧] :

بل ربّ ماءٍ أردت آجن سيله خائف جديب



الكهف كان معهم في الغار<sup>(١)</sup>، وامرأتا نوح ولو ط كانت  
صاحبتين لهما بدليل قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ  
\* وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ \* وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ﴾ الآية<sup>(٢)</sup>.

تقطعته غدوة مسيحاً  
وصاحبي بادن خبوب  
يريد بصاحبه بعيره بلا اختلاف.

وقال أمية بن أبي الصلت:

زرت هنداً وذاك بعد اجتباب ومعي صاحب كتوم اللسان  
يعني به السيف، فسمي سيفه صاحباً.

١. قال الشيخ المفيد: وأما قولك أنه إضافة إليه بذكر الصحبة، فإنه  
أضعف من الفضلين الأولين، لأن الصحبة تجمع المؤمن والكافر،  
والدليل على ذلك قول الله عز وجل: ﴿إِذْ قَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يَحَاوِرُهُ  
أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا﴾ [الكهف:  
١٣٥].

وأيضاً فإن اسم الصحبة يقع بين العاقل وبين البهيمة، والدليل على  
ذلك من كلام العرب الذي نزل القرآن بلسانهم، فقال الله تعالى: ﴿وَمَا  
أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ١٤]. وقد سَمُوا الحِمار  
صاحباً فقالوا:

إِنَّ الْحِمَارَ مَعَ الْحِمَارِ مَطِيَّةٌ فَإِذَا خَلَوْتَ بِهِ فَبِنَسِ الصَّاحِبِ  
وَأَيْضاً فَقَدْ سَمُوا السِّيفَ صَاحِباً، فقالوا في ذلك:

جاورت هنداً وذاك اجتناي ومعي صاحب كتوم اللسان  
يعني السيف.

فإذا كان اسم الصحبة يقع بين المؤمن والكافر، وبين العاقل وبين  
البهيمة، وبين الحيوان والجهد فأني حجة لصاحبك؟ (شرح المنام: ص  
٢٧-٢٨). ٢. سورة عبس: الآية ٣٤-٣٦.

على أنا لا نسلّم أن قوله (تعالى)<sup>(۱)</sup>: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ يدلّ على تعظيم أبي بكر وإجلاله (بل ذلك شاهد عليه بالنقص واستحقاق الذم)<sup>(۲)</sup> وعدم تصديقه لله تعالى ورسوله، لأنّه لما حصل معه في الغار في حرز حريز ومكان مصون، بحيث بأمن الله (تعالى)<sup>(۳)</sup> على نبيّه ﷺ مع ما ظهر له من الآيات من تعشيش<sup>(۴)</sup> الطائر ونسج العنكبوت على بابه<sup>(۵)</sup>، لم يثق مع هذه الأمور بالسلامة

۱. من ج.

۲. من ب، وقوله بعده: «وعدم» أيضاً سقط من ج.

۳. من ب، وفي ج: «بحيث يأتي على نبيّه ﷺ».

۴. في ج: «تعشش».

۵. لاحظ رسائل المرتضى: ج ۴، ص ۱۰۲؛ الهداية الكبرى للخصيبي:

ص ۸۵؛ كنز الفوائد للكرجكي: ص ۲۰۵، ط مكتبة المصطفوي بقم

سنة ۱۴۱۰؛ الخرائج والجرائع: ج ۱، ص ۱۴۴، ۱۴۵؛ مجمع البيان:

ج ۴، ص ۴۵۸، وفي ط: ج ۵، ص ۴۰؛ مسند أحمد: ج ۱، ص ۳۴۸؛

المصنّف لعبد الرزاق: ج ۵، ص ۳۸۹، تحقيق حبيب الرحمن

الأعظمي؛ الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ۱، ص ۲۲۹؛ فتح الباري:

ج ۷، ص ۱۸۴، وفي ط: ص ۲۳۶؛ دلائل النبوة لاسماعيل التيمي

الاصهباني: ص ۶۶؛ تفسير الطبري: ج ۹، ص ۳۰۱، ح ۱۲۳۹۵،

وفي ط: ج ۶، ص ۲۲۹، في تفسير الآية ۳۰ من سورة الأنفال؛

شواهد التنزيل: ج ۱، ص ۲۷۷، ح ۲۸۴، وفي ط ۳: ح ۲۸۷؛ زاد

المسير لابن الجوزي: ج ۳، ص ۲۳۶؛ تفسير القرطبي: ج ۸، ص

ولا صدق بالآية وأظهر الحزن والخافة حتى غلبه بكاءؤه<sup>(١)</sup> وتزايد غلقه وانزعاجه، وبلي النبي ﷺ في تلك الحال إلى مقاساته ودفع إلى مداراته ونهاه عن الحزن وزجره، ونهي النبي ﷺ لا يتوجه في الحقيقة إلا إلى الزجر عن القبح كما قالوا، ولا سبيل إلى صرفه<sup>(٢)</sup> إلى المجاز بغير دليل، لا سيما وقد ظهر من جزعه وبكائه ما يكون فساداً في حال الاختفاء، فهو إنما نهى عن استدامة ما وقع منه، ولهذا لسعته الحيّة<sup>(٣)</sup> هنالك وأدبه تأديباً

ج ١٤٤ و ١٤٥: تفسير ابن كثير: ج ٢، ص ٣١٦، وفي ط: ص ٣٠٤؛ الدر المنثور: ج ٣، ص ١٧٩، وفي ط: ج ٤، ص ١٩٦ و ١٩٧؛ فتح القدير للشوكاني: ج ٢، ص ٣٠٤؛ تاريخ بغداد: ج ١٣، ص ١٩٢ في ترجمة محفوظ بن الفضل (٧١٦٨)؛ أسد الغابة: ج ٤، ص ٢٣٨؛ فتوح البلدان: ج ١، ص ٦٤؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ٢، ص ٢٤٠ و ٢٤١؛ البداية والنهاية: ج ٣، ص ١٧٩ و ١٨٠، وفي ط: ص ٢٢١ و ٢٢٢؛ تاريخ ابن خلدون: ج ١، ص ٣١٥؛ الشفا: ج ١، ص ٣٥٠، وفي ط: ص ٤٩٤. ١. في ج: كآبه.

٢. في ب: «صرف».

٣. قال العلامة الأميني - رفع الله مقامه - في القدير: ج ٨، ص ٤٣ بعد أن أورد ما ورد في روايات القوم من لدغ الحيّة إتياء تقيلاً عن حلية الأولياء والسيرة لابن هشام وتاريخ ابن كثير والرياض النضرة لمحب الطبري والمستدرك للحاكم، قال الأميني: للباحث حق النظر في هذه الرواية من عدة نواحي:

﴿ أولاً من حيث رجال السند ، ولا إسناد لها منذ يوم وضعت ، ولا تروى في كتب السلف والخلف إلا مرسله أما من الطرفين كرواية ابن هشام ، وإما من طرف واحد كإسناد الحاكم وأبي نعيم .

ومن الغريب جداً أنَّ القضية مشتركة بين اثنين وهما رسول الله ﷺ وأبو بكر ، وروايتها بطبع الحال تنحصر بهما غير أنَّها لم تنقل عنهما ولم يوجد لهما ذكر في أي سند ، والدواعي في مثلها متوفرة لأن يذكر مع الأبد وتتداولها في الألسن ، إذ فيها من أعلام النبوة ، وكرامة مع ذلك لأبي بكر .

ثم ذكر كلام الرجاليين في رجال الأحاديث المذكورة وبين ضعفهم في النقل إلى أن قال :

ولمَّا لم صحَّ شيء من أسانيد الرواية ومتونها ، لم يوعز إليها السيوطي في الخصائص الكبرى في باب ما وقع في الهجرة النبوية من الآيات والمعجزات ، وقد ذكر فيه أحاديث ضعيفة مع النص على ضعفها ، فكأنه عرف بأنَّ ذكر هذه الرواية تمسُّ كرامة المؤلف وتحطُّ مكانة تأليفه عن الأنظار ، وهكذا لم يذكرها أحدٌ ممن ألف في أعلام النبوة ومعاجز النبي الأعظم .

ثانياً : إنَّ الأصول القديمة في القرون الأولى لا يوجد فيها إلا أنَّ أبا بكر دخل الغار قبل النبي ﷺ لينظر أفيه سبعٌ أو حية - كما في سيرة ابن هشام - ولم يصحَّ عند الحاكم من القصة إلا هذا المقدار كما سمعت ، ولو صحَّ شيء زائد على هذا لما فاتته روايته ولو مرسله .

وزيدت في القرن الرابع قصة الثوب وبقاء جُحر واتكاء أبي بكر عليه بعقبه ودعاء النبي ﷺ له لاسْتَقَانَهُ عَنْهُ ﷺ بثوبه عن لدغ الحشرات المزعومة .

وَجَدَّتْ النَّمَاتُ فِي قَرْنِ الْحَبِّ الطَّبْرِيِّ الْمُتَخَصَّصِ الْفَسَّانِ فِي رِوَايَةِ الْمَوْضُوعَاتِ ، وَجَمَعَ شَتَاتِهَا ، فَجَاءَ فِي رِوَايَتِهِ مَا سَمِعْتَ غَيْرَ أَنْ أَفَاطَلَهُ مَعَ وَجَازَتِهِ مُضْطَرِبَةً جَدًّا لَا يَلْتَمُ شَيْءٌ مِنْهَا مَعَ الْآخَرِ .

ثُمَّ جَاءَ الْحَلْبِيُّ فَنَوَّمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَرَأْسَهُ فِي حَجَرٍ أَبِي بَكْرٍ ، وَسَقَى وَجْهَ رَسُولِهِ الْكَرِيمِ بِدُمُوعِ أَبِي بَكْرٍ الْمُتَسَاقِطَةِ مِنَ الْأَلَمِ ، كُلَّ هَذِهِ لَمْ يَبْرُدْ كَبِدُ الْحَلْبِيِّ مَا شَافَى غَلِيلَهُ ، فَوَجَّهَ قِوَارِصَهُ عَلَى الرَّافِضَةِ وَأَلْبَسَ رُؤُوسَهُمْ لِبَادًا مُقْصَصًا عَلَى صُورَةِ تِلْكَ الْحَيَّةِ الْمُوْهُومَةِ الَّتِي لَمْ يَذْعَنْ رَافِضِي قَطُّ بِوُجُودِهِ .

ثُمَّ لَمَّا أَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ رِجْلَهُ إِلَى فَخْذِهِ فِي الْحَجَرِ وَنَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَوَجَدَهُ قَاعِدًا لَا يَتَحَرَّكُ ، وَرَامَ أَنْ يَنَامَ ، وَوَضَعَ رَأْسَهُ الشَّرِيفَ فِي حَجَرِهِ ، هَلَّا سَأَلَ ﷺ صَاحِبَهُ عَنْ حَالَتِهِ الْعَجِيبَةِ وَجَلُوسِهِ الْمُسْتَغْرَبِ الَّذِي لَا يَقُومُ عَنْهُ ؟ ! وَهَلْ يُمْكِنُ لَهُ أَنْ يَسْتَرَّ عَلَى صَاحِبِهِ كُلَّمَا فَعَلَ وَهُوَ مَعَهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ كَشْبٍ ؟

وَأَيُّ لَدِيغٍ هَذَا ؟ وَأَيُّ تَصَبُّرٍ وَتَحَلُّدٍ ؟ وَأَيُّ مَنَظَرٍ مَهُولٍ ؟ رِجْلُ الرَّجُلِ فِي الْحَجَرِ إِلَى فَخْذِهِ وَلَا ثَوْبَ عَلَيْهِ ، وَرَأْسُ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ فِي حَجَرِهِ ، وَالْأَفَاعِي وَالْحَيَّاتُ تَلْدَغُهُ وَتَلْسَعُهُ مِنْ هُنَا وَهُنَا ، لَا اللَّدِيغُ يَتِمَلَّمِلُ تَمَلَّمِلُ السَّلِيمِ ، حَتَّى يَحْرُكَ رِجْلَهُ أَوْ عَقِبَهُ فَتَجِدَ تَلَكُمُ الْحَشْرَاتُ مَسْرَحًا فَتَبْعِدُ عَنْهُ ، وَلَا يَأْنُ وَلَا يَحْنُ وَلَا تَسْمَعُ لَهُ زَفْرَةً وَإِنْ الدَّمُوعُ تَتَحَادَرُ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ الَّذِي تَنَامَ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ فَيَنْجِي صَاحِبَهُ الَّذِي اخْتَارَهُ لَصَحْبَتِهِ مِنْ لَسْعَةِ الْحَيَّاتِ وَالْأَفَاعِي .

وَهَلْ مِنَ الْعَدْلِ وَالْعَقْلِ وَالْمَنْطِقِ أَنْ يَحْفَظَ اللَّهُ نَبِيَّهَ عَنْ كُلِّ هَاتِيكَ النَّوَازِلِ ؟ وَيُرِيْ لَهُ فِي الدَّرَأِ عَنْهُ آيَةً بَعْدَ آيَةٍ فِي سُوِيَعَاتٍ ؟ مِنْ سِتْرِهِ عَنْ أَعْيُنِ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ لَمَّا مَرَّ بِهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ، وَأَنْبَاتِهِ شَجَرَةً فِي

بليغاً ، ولو سَكَنَ نفسه إلى ما وعد الله تعالى نبيّه ﷺ  
وصدّقه فيما أخبر به من نجاته ؛ لم يحزن حيث يجب أن  
يكون آمنة ، ولا انزعج قلبه في الموضع الذي يقتضي  
سكونه ، ولا لحقه ضرر من تلك الجهة ، فأَيُّ  
(فضيلة)<sup>(۱)</sup> في آية الغار يفتخر بها لأبي بكر لولا المكابرة  
(والعناد)<sup>(۲) (۳)</sup>.

وجهه تستره بها ، وإيقاعه حمامتين وحشيتين بغم الغار ، ونسج  
العناكب باب الغار بأمر منه تعالى شأنه ، ويدع صاحبه الذي اتّخذ  
بأمره ، وتغافى في حبّ النبي ﷺ وعرض نفسه للمهالك دونه  
بدخوله الغار قبله فلم يدفع عنه لدغ الحيات والأفاعي ، ولا يرحمه في  
تلك الحالة التي تكسر القلوب ، وتشجي الأفؤدة ، وينظر إليه رسول  
الله ﷺ ويقول له : لا تحزن إن الله معنا والمساكين يبكي وتسيل  
دموعه .

وهلّا كان يعلم أبو بكر أنّ الله الذي أمر نبيّه بالهجرة وأدخله الغار  
يكلّاه عن لدغ الحيات والأفاعي بقدرته كما أعمى عنه عيون البشر  
الضاري ، وقصّر عن الثيل منه مخالب تلك الفئة الجاهلة .  
وهلّا كان يؤمن بأنّ صاحبه المفدي لو أطلع على حاله لينجيه بمسحة  
مسيحيّة أو بدعوة مستجابة فكلّ ما حكى عنه لماذا ؟

نعم : أعمى الحبّ محتلق الرواية وأصمّه فجاء بالتافهات غلوّاً في  
الفضائل .  
۱. ليس في ج .

۲. ليس في ب .

۳. قال المصنّف في الصوارم المهرقة : ص ۳۰۷ : الاستدلال بهذه الآية  
على فضيلة أبي بكر ؛ إمّا من حيث مجرد كونه مع النبي ﷺ في الغار .

﴿وَأَمَّا مَنْ حِثَّ وَصَفَهُ بِكَوْنِهِ ثَانِي اثْنَيْنِ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِيهِ كَمَا ذَكَرَ فخر الدين الرازي في تفسيره، أو من حيث تسميته صاحباً للنبي ﷺ، ولا دلالة بشي، منها على ذلك :

أَمَّا الْأَوَّلُ : فَلأنَّه شاهد عليه بالنقص والعار ، واستحقاقه لسخط الملك الجبار ، لا الفضيلة والاعتبار ، لأنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يأخذه معه للأُنس به كما توهموه ، لأنَّ الله تعالى قد آنسه بالملائكة ووحيه وتصحيح اعتقاده أنَّه تعالى ينجز له جميع ما وعده ، وإنَّما أخذه لقيه في طريقه ، فخاف أن يظهر أمره من جهته ، فأخذه معه احتياطاً في تمام سرِّه ، ولَمَّا دخل معه ﷺ في الغار في حرز حريز ومكان مصون بحيث يأمن الله تعالى على نبيِّه ﷺ مع ما ظهر له من تعشيش الطائر ونسج العنكبوت على بابه ؛ لم يثق مع هذه الأمور بالسلامة ولا صدق بالآية ، وأظهر الحزن والخافة حتَّى غلبه بكأؤه وتزايد قلقه واضطرابه ، وابتلى النَّبِيَّ ﷺ في تلك الحال بمباشاته واضطرَّ إلى مداراته ، ونهاه عن الحزن وزجره ، ونهي النَّبِيَّ ﷺ وزجره لا يتوجَّه في الحقيقة إلَّا إلى القبيح ، ولا سبيل إلى صرفه إلى المجاز بغير دليل ، وقد ظهر من جزعه وبكائه ما يكون في مثله فساد الحال في الاختفاء ، فهو إنَّما نهى عن استلزامه ما وقع منه ، ولو سكن نفسه إلى ما وعده الله تعالى ونبيُّه ﷺ وصدَّقه فيما أخبره به من نجاته لم يحزن ، حيث يجب أن يكون آمنة ولا انزعج قلبه في الموضع الَّذِي يقتضي سكونه ، فتدبَّر .

وَأَمَّا الثَّانِي ، فَلأنَّ قوله تعالى : ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ﴾ يبيِّن حال للرسول ﷺ باعتبار دخوله الغار ثانياً ودخول أبي بكرٍ أو لَمَّا قُلَّ في السير لا عكس ذلك كما توهموه ، وعلى التفسيرين لا فضيلة فيه لأبي بكرٍ ؛ لأنَّه إخبار عن عدد ونحن نعلم ضرورة أنَّ مؤمناً وكافراً اثنتان ، كما نعلم أنَّ

بمؤمناً ومؤمناً اثنان ، فليس في الاستدلال بذكر هذا العدد طائل يعتمد عليه ، وكذا الاستدلال بما يلزمه من اجتماع أبي بكر مع النبي ﷺ في ذلك المكان ، لأن المكان يجتمع فيه المؤمنون والكفار ، فإن مسجد رسول الله ﷺ أشرف من الغار وقد جمع المؤمنون والمنافقين والكفار ، وفي ذلك قوله تعالى : ﴿ فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهِيطِينَ ﴾ عَنْ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ﴿ [سورة المعارج : ٣٦ - ٣٧] وأيضاً فإن سفينة نوح قد جمعت النبي والشيطان والبهيمة ، فاستدلواهم بالآية على أن أبا بكر كان ثاني رسول الله ﷺ في الغار ، ثم التخطي عنه إلى كونه ثانياً له في الشرف والفضل كما فعله فخر الدين الرازي في تفسيره ؛ كما ترى . وبالجملية ، لفظ ﴿ ثاني اثنين ﴾ في الآية لا يستلزم كون أبي بكر ثاني اثنين للنبي في الشرف ؛ لما عرفت من أنه كان متقدماً في دخول الغار والحصول فيه والنبي ﷺ تأخر عنه في الدخول ، وأما التفاوت بحسب الشرف والرتبة فلم يستعمل الآية فيها ولا هو لازم منها ، وإلا لزم أن يكون المعنى على ما أوضحناه أن النبي ﷺ مؤخر عن أبي بكر في الشرف والفضل ، وهذا كفر صريح كما لا يخفى .

فاتضح أن استعمالهم لتلك العبارة في شأن أبي بكر وتداولها في مدحه على رؤوس منابرهم ؛ إنما هو حيلة منهم في إيهامهم للعوام أن صريح الآية نازلة في شأن أبي بكر وأنه ثاني اثنين للنبي ﷺ في جميع الأمور ، وقد بينّا بحمد الله تعالى ضعف حيلتهم ووهن وسيلتهم .

وأما الثالث : فلأن صاحب المذكور في متن ما نقله من الإجماع على تقدير صحة النقل ، أعني من صاحب اللغوي والاصطلاحي كالمذكور في أصل الآية ، وحينئذ لا فضيلة فيه لأبي بكر ، إذ لا مانع من أن يكون صاحب النبي ﷺ بالمعنى كافراً أو فاسقاً ، كيف وقد سمي الله تعالى



في محكم كتابه أيضاً الكافر صاحباً لهم كما في قوله تعالى عن لسان يوسف عليه السلام: «يا صاحبي السجن، أرى آيات متفرقون خيرٌ أم الله الواحد القهار»، وقد صرح القاضي البيضاوي في تفسيره وغيره بأن المراد «يا صاحبي في السجن»، وحينئذ تسمية أبي بكر بالصاحب لا تدل على إسلامه وسلامته؛ فضلاً عن أن تدل على فضله وكرامته، فأني فضيلة في آية الغار يفتخر فيها لأبي بكر، لولا المكابرة والعناد، أو البعد عن فهم المراد؟!

ولقد ظهر بما قررناه أنه إنما يلزم من الاجماع المذكور بعد صحته تكفير من أنكر صحبة أبي بكر مطلقاً لا صحبته بالمعنى الاصطلاحي المتنازع فيه، انتهى.

وقال السيد محمد باقر الحسيني المعروف بميرداماد في حاشيته على اختيار معرفة الرجال: ج ١، ص ١٣١ - ١٣٢ في ترجمة عمار بن ياسر:

سياق الآية الكريمة بلسان بلاغتها تنطق بوجوه من الطعن في جلالة أبي بكر:

الأول: أن همه وحزنه وانزعاجه وقلقه حين إذ هو مع النبي الكريم المأمور من تلقاء ربه الحفيظ الرقيب بالخروج والهجرة، والموعود من السماء على لسان روح القدس الأمين بالتأييد والنصرة، مما يكشف عن ضعف يقينه وركاكة إيمانه جداً.

الثاني: أن إنزال السكينة عليه عليه السلام فقط لا على أبي بكر ولا عليها جميعاً، مع كون أبي بكر أحوج إلى السكينة حينئذ؛ لقلقله وحزنه، يدل على أنه لم يكن أهلاً لذلك.

وتحامل احتمال أن يرجع الضمير في عليه على أبي بكر كما تجشمه

التاسع: إنَّ تعجبه من الشيعة في حلفهم بما ذكر من أعجب العجب، لأنهم اعتقدوا أنَّ الخمسة التي سادسهم

باليضاوي؛ مع أنَّ فيه خرق اتفاق المفسرين وشقَّ عصاهم، خلاف ما تتعاطاه قوانين العلوم اللسانية والفنون الأدبية، أليس ضمير «أَيَّده» و«عليه» في الجملتين المعطوفة والمعطوفة عليها يعودان إلى مفاد واحد، وضمير «وأَيَّده» بمنود لم تروها في الجملة المعطوفة للنبي ﷺ بلا امتراء، فكذلك ضمير «عليه» في الجملة المعطوف عليها، أعني: «فأنزل الله سكينته عليه».

الثالث: أنَّ أسلوب «إذ يقول لصاحبه لا تحزن» في العبارة عن أبي بكر، يضاهي أسلوب «يا صاحبي السجن» في سورة يوسف، [واسلوب] «فقال لصاحبه وهو يحاوره» في سورة الكهف، فلا تكونن عن ديدن القرآن الحكيم وهجيره في رموزه وأسراره من الغافلين.

ثمَّ إنِّي أقول: يا سبحان الله! ما أبعد البون وأبعد البُعد بين درجة أبي بكر في اليقين والثقة بالله ورسوله حين كان مع النبي في الفار، وبين درجة مولانا علي بن أبي طالب عليه السلام ليلة المبيت على فراش رسول الله ﷺ وحده، فادياً إِيَّاه بنفسه، باذلاً مهجته في سبيل ربِّه، ويقينه وثقته بالله، كجبلٍ راسٍ لا تزلزله الرياح العواصف، ولا تزعجه الرياح القواصف، وقد نزل فيه التنزيل الكريم: «ومن الناس من يَشْرِي نفسه ابتغاءَ مرضاتِ الله والله زعوفٌ بالعباد». انتهى كلامه.

وانظر كلام الشيخ المفيد رحمه الله في الإنصاح، ص ١٨٧ وما بعده. وراجع ما ذكرت في المقدمة من مناظرة المأمون مع بعض علماء العامة في ذلك.

وللسيد ابن طاوس رحمه الله كلام، ذكره في الطرائف: ص ٤٠٧ - ٤١١، فلاحظه.

جبرئيل يكون الله تعالى ثاني كل منهم ، وثالث كل اثنين منهم ، وهكذا ، فلذلك استغنوا عن الحلف بذلك المركب الوهمي (الذي)<sup>(١)</sup> لا نسبة لأحد جزئيه ؛ وهو أبو بكر إلى الله تعالى ، بل وإلى رسوله أيضاً .

وأيضاً ، فلا حق لأبي بكر في نظر الشيعة حتى يتجه لهم<sup>(٢)</sup> الحلف بحق اثنين أحدهما أبو بكر ، بل هو عندهم ممن<sup>(٣)</sup> أضاع حق الله تعالى وحق نبيه وأهل بيته عليهم السلام ، كما فصلوه في فصل الإمامة من كتب الكلام<sup>(٤)</sup> ، وكأن من يتوقع صدور هذا القسم من القسم عن الشيعة ؛ لم يسمع القصة التي ذكرها غوث الحكماء الأمير غياث الدين منصور الشيرازي (رحمته الله)<sup>(٥)</sup> في شرح الهياكل<sup>(٦)</sup> ، حيث

١. من ب ، وفي ج : « المركب والوهم » .

٢. في ج : « بخضم الحلف نحو اثنين » .

٣. في ج : « من » .

٤. لاحظ مبحث الإمامة من كشف المراد ، وأنوار الملكوت في شرح الياقوت ، وإشراقات اللاهوت في شرح أنوار الملكوت ، ومنهاج الكرامة ، والشافي وتلخيصه ، وبحار الأنوار : ج ٢٩ و ٣٠ ، أبواب الفتن والمحن ، والمطاعن . وغيرها من كتب الإمامية التي يبحث فيها عن الإمامة .  
٥. من ب

٦. اسم الكتاب : « إشراق هياكل أنور عن ظلمات شواكل الغرور »  
لغياث الحكماء الأمير غياث الدين منصور بن الأمير صدر الدين الحسيني الدشتكي الشيرازي المتوفى سنة ٩٤٨ ، جد السيد علي خان

قال: نُقِلَ أَنَّ رجلاً جباناً ضعيفاً يُدعى بَعُثْمان، أخذ حَيَّةً عظيمة أضعفتها البرد فأسقطت قواها، فكان<sup>(١)</sup> يلعب بها حتَّى أشرقت<sup>(٢)</sup> عليها الشمس، فانتعشت واشتدَّت وغضبت<sup>(٣)</sup>، فهرب الصاحب منها، فإذا فارقها صادف شيعياً كان بينهما عداوة قديمة وأخبره عن حاله وقال (له)<sup>(٤)</sup>: خذ لي هذه الحَيَّة بحقِّ عثمان<sup>(٥)</sup>. فقال الشيعي: انظروا<sup>(٦)</sup>، أي رجل يزاول أي صنعة، ثمَّ يأمر أي شخص إلى أي عمل بأيِّ قسم؟<sup>(٧)</sup>

﴿المدني، وصاحب المدرسة المنصورية بشيراز، ولي منصب الصدارة مدَّة في عهد الشاه طهماسب الصفوي، والكتاب شرح لهماكل النور في حكمة الإشراف للشيخ شهاب الدين السهروردي المقتول سنة ٥٨٧، تعرَّض في هذا الشرح لدفع ما أورده المحقِّق الدواني على الهياكل في شرحه الموسوم بشواكل الحور، قال الأمير غياث الدين في أوَّل شرحه: «افتتح فأقول: يا غياث المستغيثين، نَجِّنا بإشراف هياكل النور عن ظلمات شواكل الغرور واجذبنا بشوق الجبال». قال العلامة الطهراني رحمته الله: عندنا نسخة منه ناقصة الآخر يسير.

انظر: الذريعة: ج ٢، ص ١٠٣-١٠٤، رقم ٤٠٤: الأعلام للزركلي:

ج ٧، ص ٣٠٣-٣٠٤: أعيان الشيعة: ج ١٠، ص ١٤١.

١. في أو م وج: «وكان». ٢. في ب: «أشرق».

٣. في ب: «عصَّت». ٤. ليس في ب وج.

٥. في ج: «بحقِّ العثمان».

٦. في ج: «قال الشيعي: انظروا انظروا».

٧. وأوردها أيضاً المؤلف في الصرارم المنهقة: ص ٣٢٨-٣٢٩.

العاشر: إن ما روى من أن أبا بكر هو الذي اشترى  
الراحلة للرسول ﷺ، مدفوع بأن تلك الرواية عند  
الشيعة من موضوعات معتقدي إمامة أبي (بكر)<sup>(١)</sup>  
ومفتريات زمان<sup>(٢)</sup> بني أمية وأضرابهم<sup>(٣)</sup> ممن أراد تزوين  
أمره، اللهم إلا أن يراد باشتراء الراحلة للرسول ﷺ  
كونه دليلاً وواسطة في البيع، ويؤيد ذلك ما رَوَاهُ<sup>(٤)</sup> في  
أخبارهم إنه كان لأبي بكر حين الهجرة بعيان،  
فعرضها<sup>(٥)</sup> على الرسول ﷺ، فقال ﷺ: «أقبل واحداً  
منها لكن بشرط البيع أو الكراية دون الهبة والإحسان»<sup>(٦)</sup>.

١. سقط من ب.

٢. في ب: «مفتريات زمن»، وفي أ: «مفتريات زمان».

٣. في ج، د: «أمرانهم». ٤. في ج: «مارواه».

٥. في ب: «يعرضها».

٦. لاحظ: سيرة ابن هشام: ج ٢، ص ١٣١؛ تاريخ الطبري: ج ٢، ص

٣٧٩؛ الكامل لابن الأثير: ج ٢، ص ٣٧٩، وفي ط: ص ١٠٤

البداية والنهاية: ج ٣، ص ١٨٦-١٨٧؛ وفاء الوفاء: ص ٢٣٧.

ورواه أيضاً الشيخ الطوسي في أماليه: ص ٤٦٧، ح ٣٧ / ١٠٣١، في

المجلس ١٦؛ والسيد علي خان الشيرازي في الدرجات الرفيعة: ص

٤١١؛ وجمال الدين يوسف بن حاتم الشامي في الدرر النظيم: ص

١١٦-١١٧.

وورد في بعض مصادر الشيعة أن علياً عليه السلام هبأ الإبل له ﷺ، لاحظ:

إعلام الوري: ص ٧٣ و١٩٢-١٩٣، ط ١، وفي ط ٢: ج ١، ص ١٤٩

وأيضاً؛ يتأيد الاحتمال الذي ذكره الشيعة بما ذكره محمد بن جرير الطبري الشافعي في الجزء الثالث من تاريخه حيث قال: «إنَّ أبا بكر أتى عليّاً عليه السلام، فسأله عن رسول الله ﷺ، فأخبره أنَّه توجه إلى الغار<sup>(١)</sup> من ثور وقال (له)<sup>(٢)</sup>: «إن كان لك فيه حاجة فالحقه»، فخرج أبو بكر مسرعاً ولحق رسول الله ﷺ في الطريق، ولما سمع النبي ﷺ جرس أبي بكر في ظلمة الليل ظنَّه من المشركين؛ فأسرع في المشي، فانقطع شراك نعله، فانطلق إبهامه بحجر فكثر دمه وأسرع المشي<sup>(٣)</sup>، وخاف أبو بكر أن يشقَّ على رسول الله ﷺ؛ فلحقه، وانطلقا ورجل رسول الله ﷺ يسيل<sup>(٤)</sup> دماً حتى انتهى إلى الغار مع الصبح<sup>(٥) (٦) (٧)</sup>.

ص ٣٧٤؛ والخرائج للراوندي: ج ١، ص ١٤٥، ح ٢٣٢، وعنها في

البحار: ج ١٩، ص ٧٠ و ٧٥.

١. في المصدر: «فسأله عن نبي الله ﷺ فأخبره أنَّه لحق بالغار».

٢. من نسخة ب، ج، د. ٣. في المصدر: «فسمع رسول الله».

٤. في المصدر: «فحسبه من المشركين فأسرع رسول الله ﷺ المشي فانقطع قبال نعله ففلق إبهامه بحجر فكثر دمه وأسرع السعي».

٥. في المصدر: «... أن يشقَّ على رسول الله ﷺ فرفع صوته وتكلَّم

فعرقه رسول الله ﷺ فقام حتى أتاه، فانطلقا ورجل رسول الله ﷺ

تستق دماً». ٦. في ج: «مع الفتح».

٧. تاريخ الطبري: ج ٢، ص ٣٧٤.

هذا كلام الطبري وهو صريح في أن أبا بكر ما كان عنده علم من توجه النبي ﷺ إلى الغار، وأن النبي ﷺ ستر عنه ذلك كما ستره عن أعداء الإسلام، وأنه ما عرف توجه النبي ﷺ ولا موضع استتاره إلا من عليّ ﷺ، ولو كان قد توصل في ذلك بإشارة يعرف بها رسول الله ﷺ (أنه) <sup>(١)</sup> صاحبه؛ ما كان قد أسرع في المشي، ولا جرى دمه؛ فهذا زيادة جناية وعار؛ قد أثبتته الطبري لصاحب الغار.

ثم أقول: لو كان لأبي بكر شركة في أصل الخروج إلى الغار، لقال تعالى: «إذ أخرجهما <sup>(٢)</sup> الذين كفروا»، وإنما جمعها بعد ذلك بقوله (تعالى) <sup>(٣)</sup>: «إذ هما في الغار» ليدلّ على أن مشاركة أبي بكر مع النبي ﷺ إنما كان في مجرد دخول الغار، لا في قصد الخروج من الدار وإرادة الفرار. وتحقيق قصة الغار ما ذكره صاحب (كتاب) <sup>(٤)</sup> الكامل البهائي ﷺ <sup>(٥)</sup>، ونحن ننقل كلامه بعبارة <sup>(٦)</sup>

﴿ وانظر الطرائف لابن طاووس: ص ٤٠٨.﴾

١. سقط من ج. ٢. في ج: «أخرجه»!

٣. من ج. ٤. ليس في ب.

٥. هو الحسن بن علي بن محمد بن الحسن عماد الدين الطبري من أعلام القرن السابع، المعاصر للخواجه نصير الدين الطوسي والمحقق الخلي،

الفارسیّة تعمیماً لفائده للناظرین<sup>(۷)</sup> فی هذه الرسالة،  
فنقول:

قال ﷺ: چون ابو طالب ﷺ که عمّ حضرت  
رسول ﷺ و ناصر و معین وی بود؛ وفات یافت، قبایل  
قریش جمله اتفاق کردند به قتل رسول الله ﷺ، پس  
(حضرت)<sup>(۸)</sup> جبرئیل علیه السلام نازل شد و رسول را از آن  
حال خبر داد و گفت: یا محمد، این طایفه می خواهند  
که تو را بکشند و استیصال<sup>(۹)</sup> شریعت کنند، علی بن ابی

قال المحدث القمي في فوائد الرضوية: ص ۱۱۱: شيخ، عالم، ماهر،  
خير، متدرب، تحرير، متكلم، جليل، محدث، نبيل، فاضل، فهامة.  
وقال في ص ۴۴۲ في عنوان الطبري: وقد يطلق الطبري على الشيخ  
العالم الماهر الخبير المتكلم المحدث التحرير، عماد الدين الحسن بن علي  
بن محمد بن الحسن الطبري صاحب كتاب الكامل البهائي في السقيفة،  
المنسوب إلى الوزير المعظم بهاء الدين محمد بن شمس الدين محمد  
الجويني صاحب الديوان في أيام هلاكوخان، الذي كان نظير صاحب  
بن عباد.

لاحظ أيضاً: الذريعة: ج ۲، ص ۴۰، رقم ۱۵۷، وج ۱۷، ص ۲۵۲ -  
۲۵۳، رقم ۱۳۲، وج ۲۱، ص ۱۹۲، رقم ۴۵۵۸: أعيان الشيعة: ج  
۵، ص ۲۱۲ - ۲۱۴: كشف المحجب والأستار: ص ۴۲۰، رقم  
۲۳۱۱. ۶. في ج: «بعبارة».

۷. في ب: «لفائدة الناظرين». ۸. من ج.  
۹. من قوله قبل صفحات: «لما ذهب الأشاعرة من عدم تكفير» إلى هنا  
سقط من نسخة د.



طالب را خلیفه خود کن و در فراش خویش بخوابان ، و به جانب مدینه هجرت کن .

رسول ﷺ علی را حاضر کرد و این حال با وی باز گفت ، و امیر المؤمنین علی<sup>(۱)</sup> به وحی الهی و فرمان حضرت رسالت پناهی نفس خود را در مقام تسلیم داشته ، در آن شب بجای (حضرت)<sup>(۲)</sup> رسالت بخت ، و آن حضرت پنهان از مکه بیرون آمد ، و آن روز با یاران خود مقرر داشته بود که امشب باید (که)<sup>(۳)</sup> هیچ کس از شما از منزل خود بیرون نیاید ، و چون ابابکر را در میان کوچه ایستاده دید گفت : یا ابابکر ؛ نگفته بودم که هیچ کس از اصحاب من در این شب از خانه بیرون نیاید ؟ گفت : بلی شنیدم ، اما قریش را آماده فتنه و مکرری دیدم ، بنابر آن بیرون آمدم<sup>(۴)</sup> که از حال ایشان خبری بگیرم .

حضرت رسول ﷺ ابوبکر را با خود همراه برد که اگر قریش وی را در چوب و شکنجه کشند و مرا از او

۱. فی ج : «بوی باز گفت ، و امیر المؤمنین ﷺ» .

۲. سقط من أ . ۳. لیس فی ج .

۴. فی ب : «مکر دیدم بیرون آمدم» ، و فی ح : «فتند دیدم و مکرری دیدم بنابر آن بیرون آمدم» .

طلبند<sup>(۱)</sup>، او دلالت به من خواهد کرد.

و چون کفار قریش صباح روز هجرت به خانه حضرت رسول دویدند و علی را بسر فراش او خفته دیدند؛ و از<sup>(۲)</sup> حال آن حضرت پرسیدند، و از او جواب دلیرانه شنیدند؛ (و)<sup>(۳)</sup> صرفه در مجادله او<sup>(۴)</sup> ندیدند؛ لا جرم خانبا خاسراً<sup>(۵)</sup> باز گردیدند، و امیر المؤمنین (علی)<sup>(۶)</sup> روز سیم از هجرت به موجب وصیت حضرت رسالت خلق عظیم از زنان و دختران و خادمان و منسوبان آن حضرت را از میان دشمنان بیرون برد چنانکه هیچ<sup>(۷)</sup> ضرر به کسی نرسید، و هیچ کافری بر ایشان ظفر نیافت<sup>(۸)</sup>، و از شجاعت علی<sup>(۹)</sup> هیچ عرب بدوی قاطع طریق را زهره آن نبود که در آن راه زحمت ایشان دهد، و علی<sup>(۱۰)</sup> پیاده از مکه هجرت کرد و به یک روز بعد از وصول حضرت رسالت به مدینه، به خدمت آن حضرت رسید.

۱. فی ج: «به چوب و شکنجه کشند و مرا از وی طلبند».

۲. فی أ: «دیدند. از». ۳. من ب.

۴. فی ج: «مجادله آن». ۵. فی ج: «خانبا و خاسراً».

۶. لیس فی ب، ج. ۷. فی ج: «چنانچه مگر هیچ».

۸. فی ج: «برایشان مسلط ظفر نیاخت».

۹. فی ب: «علیه افضل التحیات».

پس همچنان که در اوّل هجرت، علی علیه السلام خلیفه و قائم مقام حضرت رسول (ص) بود، باید که به آخر نیز قائم مقام و خلیفه او باشد تا سنت آن حضرت باقی ماند <sup>(۲)</sup> و تبدیل و تغییر نیابد، و چنان که خلیفه اوّل که هجرت از شهری به شهری می کرد علی بود، باید که خلیفه آخر که هجرت از خانه (فانی) <sup>(۳)</sup> به خانه باقی می کرد هم او (باشد) <sup>(۴)</sup>، به حکم: ﴿ما یبدّل القول لدی﴾ <sup>(۵)</sup>، ﴿ولن تجد لسنة الله تبدیلاً﴾ <sup>(۶)</sup>، <sup>(۷)</sup>.

۱. فی ج: «حضرت رسالت». ۲. فی ج: «بماند».

۳. سقط من ج. ۴. سقط من ج.

۵. سورة ق: الآية ۲۹.

۶. سورة الأحزاب: الآية ۶۲. وصحف فی ب به «ولا تجد...».

۷. کامل بهائی: ج ۱، ص ۷۱-۷۲، الدلیل ۱۴ من الباب ۵، مع مغایرة فی بعض العبارات.

وقال فی ج ۲ من الکامل، ص ۴۷، فی الباب ۱۳ «فی حالات الرسول صلی الله علیه و آله وما یتبعه»:

حالت پنجم وقت هجرت بود، جبرئیل آمد و گفت: چهل تن جمع شدند از قریش تا تو را که محمدی بکشند، علی را به جای خویش بخوابان و یگو تا لباس تو در سر گیرد و تو را نگاه دارد به نفس خود، و دلیل امامت علی علیه السلام تمام است به چند وجه جلی:

اوّل آنکه در حال غیبت خویش او را به مقام خود بخوابانید، و ابوبکر را هرگز این درجه نبود، پس به حکم ﴿ولا تجد لسنة تحویلاً﴾

ولعمری لو صاحب أبو بکر النبی ﷺ بأشارة من الله  
ورسوله ، لسکن نفسه إلى ما وعد الله نبيه ﷺ ، وصدقہ  
فما أخبر به من نجاته<sup>(۱)</sup> ، ولما صدر منه الحزن والبكاء  
الضار ، ولما لسعته الحیة من ثقبه الغار .

وبهذا يظهر أن مصاحبتہ للنبي ﷺ (في الغار)<sup>(۲)</sup> إنما

[ سورة الاسراء : ۷۷ ] باید که چون غیبت کلی کند هم علی قائم مقام  
باشد .

دوم جلی : تشبیه کرد علی ﷺ خود را به رسول در آن شب به اجازت  
رسول ، و ابوبکر را این مرتبه هرگز نبود .

سوم جلی : آنکه حق تعالی صبر عظیم و جلادت دل به او داده بود و  
این مرتبه انبیاء است : ﴿ قاصبر کما صبر اولوا العزم من الرسل ﴾ [سورة  
الأحقاف : ۳۵] ، وقال : ﴿ وجعلنا منهم أئمةً یهدون بأمرنا لما صبروا ﴾  
[سورة السجدة : ۲۴] ، ...

و ابو بکر با رسول در غار به مأمنی عظیم بود ، ومع هذا رسول او را  
خبر داده بود که ما به سلامت باشیم و کسی ما را نکشد ، و می ترسید  
و اضطراب می نمود ، و حق تعالی عنکبوت را فرمود بر در غار نسج  
کرده بود ، و مرغی آمده بود و در آنجا آشیانه ساخت به وحی الهی ،  
نسج عنکبوت و آشیانه مرغ بر در غار و ابوبکر اضطراب می کرد .  
پس معلوم شد که ترس و اضطراب ابوبکر از آن جهت بود که به قول  
خدا و رسول واثق نبود ، و امن بودن علی از جهت آن بود که او واثق  
بود ، و خصم در مقابل او چهل مرد کافر ، و از ابوبکر تا دشمن مسافت  
بعیده بود ، تا حق تعالی ملائکه را فرمود تا کفار قریش را از قتل علی  
منع کردند . و گویند که ابولهب به علت قرابت منع کرد .

كان یوجب الفضيلة والافتخار، لو لم یلحقه من الحیة  
مثل ذلك العار والضرار<sup>(۱)</sup>، ولهذا قال المولی  
الكاشی رحمته الله<sup>(۲)</sup> فی بعض أشعاره<sup>(۳)</sup>:

۱. فی أ: «الضراب»، وفی ج: «الاضرار».

۲. المولی الكاشی اسمه حسن، الكاشی الأصل الآملی المولد والمنشأ،  
مادح أهل البيت عليهم السلام، قال اتقاضي نور الله فی مجالس المؤمنین:  
احسن المتكلمین مولانا حسن الكاشی الآملی - قدس الله روحه  
العزیز - از جمله مداحان خاص حضرت امیر المؤمنین عليه السلام بوده، در  
طریقه اخلاص خاندان هم عنان بوذر و سلیمان، و در شیوه مداحی  
ایشان ماحی مدایح دعبل و حسان.

و نقل القاضي نور الله فی مجالس المؤمنین وصاحب الریاض عن تذكرة  
دولت شاه أن هذا المولی كان من خواص شیعة علی عليه السلام وأنه لم یتكلم  
بلطافته أحد من الناس... اصل او از کاشان است اما او در خطه آمل  
نشو و نما یافته، چنانچه می گوید:

مسكن كاشی اگر در خطه آمل بود

لیک از جد و پدر نسبت به کاشان می برد

هو من أواخر المئة السابعة أو أوائل المئة الثامنة، معاصر للعلامة  
الحلی، من مشاهیر شعراء الفرس، له حق عظیم علی الناس فی  
هدایتهم وإلقاء دین الحق علیهم ودعوتهم إلى التشیع، له قصة لطيفة  
أوردها فی مجالس المؤمنین والریاض، وحاصله أنه لما رجع من حج  
البيت وزیارة النبی والأئمة عليهم السلام بالمدينة توجه إلى العراق لزیارة قبر  
أمیر المؤمنین عليه السلام فلما دخل الروضة المطهرة أنشد قصیدته التي أولها:

## من این امام<sup>(۴)</sup> مارگزیده کجا برم میر من آن که مار بفتویش شکار<sup>(۵)</sup> کرد<sup>(۶)</sup>

جای ز بود آفرینش پیشوای اهل دین

وی ز عزت مادم بازوی تو روح الامین  
فرأی الليلة أمير المؤمنين عليه السلام في المنام، فأمره أن يذهب إلى تاجر  
بالبصرة اسمه مسعود بن أفلح ويقول له أن يدفع إليه الألف دينار التي  
نذرها عن سفينة له إن وصلت إلى عمان سالمة وقد وصلت، فدفعها إليه  
وحلف له أنه لم يعلم بهذا النذر أحد، وخلع عليه خلعة فاخرة وأولم  
وليمة لسائر فقراء البلد.

وقال في مجالس المؤمنين: إنَّ قبر المولى حسن غربي بلدة سلطانية  
وأمر السلطان صاحب قران بهارة قبة عليه.  
وفي الرياض: إنِّي زرت قبره بسلطانية.

انظر، رياض العلماء: ج ۱، ص ۳۰۸ - ۳۱۰؛ مجالس المؤمنين؛ أعيان  
الشيعية: ج ۵، ص ۲۳۱ - ۲۳۲؛ الذريعة: ج ۱۵، ص ۳۰۳ - ۳۰۴  
(۱۹۴۱)، وج ۲۵، ص ۲۳۱ (۴۲۴).

۳. في ب: «الأشعار».

۴. في مجالس المؤمنين: «من مقتداي».

۵. هذا هو الظاهر، وفي النسخ وكذا مجالس المؤمنين: «كار».

۶. هذا البيت من قصيدة طويلة أوردها القاضي نور الله في مجالس  
المؤمنين، أذكر مطلعها وبعض الآيات الذي بعدها:

هر دل که دوستی علی اختیار کرد

او را خدای در دو جهان بختیار کرد

فرخنده طالع آمد و فیروز روز گشت

آنکس که خدمت در آن شهسوار کرد

(إن قيل : إذا كان حزن أبي بكر معصية ؛ بدليل توجه النهي له عنه حسب ما شهد به القرآن ، فقد نهى الله تعالى نبيه ﷺ عن مثل ذلك فقال : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ونهى أم موسى ؑ عن الحزن أيضاً فقال : ﴿ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فهل كان [ذلك] لأن نبيه ﷺ عصى في حزنه فنهاه ؟ وكذلك أم موسى ؟ أم تقولون : إن بين ما ذكرناه وبين حزن أبي بكر في الغار فرقاً ؟ فاذكروه ليحصل به البيان .

الجواب : قيل له : قد أجاب شيخنا المفيد رحمه الله بما ملخصه <sup>(٣)</sup> : إن المعارضة بحزن النبي ﷺ ساقطة ، لأنه

سرماية سعادت دار القرار یافت

هر دل که در محبت آن شه قرار کرد

من مقتدای مار گزیده کجا برم

میر من آن که مار بفتویش شکار کرد

سلطان دین خویش شناسم شهنشهی

کو کام مار در گبه طفلی فکار کرد

إلى آخر الأبيات . ١ . سورة النحل : الآية ١٢٧ .

٢ . سورة القصص : الآية ٧ .

٣ . هذه العبارات من الإشكال والجواب مأخوذة من كنز الفوائد

للكراجكي : ج ٢ ، ص ٥١ وما بعده . وعبارته هكذا : ... قد أجاب

شيخنا المفيد رحمه الله عن هذه المسألة بما أوضح به الفرق وأزاح العلة .

ونحن نورد مختصراً من القول فيها ، يكون فيه بيان وكفاية .

عندنا معصوم من الزلات، مأمون منه جميع المعاصي والخطيئات، فوجب أن تحمل قول الله تعالى له : ﴿لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ على أجمل الوجوه والأقسام، وأحسن المقال<sup>(١)</sup> في الكلام : من تخفيف الهم عنه ، وتسهيل صعوبة الأمر عليه ؛ رفقا [به] وإكراماً وإجلالاً وإعظاماً [له] ، ولم يكن أبو بكر عندنا وعند خصومنا معصوماً فيؤمن منه [وقوع] الخطأ ، ولا أمانة أيضاً تدعو إلى أن يكون الظن به حسناً ، بل الدلالة حاصلة على فساد طويته وشكّه وحيرته ، وذلك أنّه كان مع رسول الله ﷺ وفي حوزته ، بحيث اختار الله تعالى ستر نبيه وحفظ مهجته ، هذا ، وقد كان ﷺ يخبر من أسلم على يديه بأن الله سينصره على عدوّه ومعانده ، وأنّه وعده بإعلاء كلمته وإظهار شريعته ، وهذا يوجب الثقة بالسلامة وعدم الحزن والمخافة .

ثمّ ما ظهر له من الآيات الموجبة لسكون النفس وإزالة المخافات من نسج العنكبوت على باب الغار وتبييض الطائر هناك في الحال ، وقول النبي ﷺ [له] لما رأى من عدم ثقته بالله تعالى ووحيه ؛ وكثرة هلهله

﴿فنقول .... وفي المطبوعة منه سقطات .

وانظر الفصول المختارة للمفيد : ص ٤٢ - ٤٨ .

١ . في كنز الفوائد : «وأحسن المعاني» .



وفزعه: «إن دخلوا من هاهنا، خرجنا من هاهنا»<sup>(١)</sup>، وأشار إلى جانب الغار، فانخرق وظهر منه البحر، وبيعض هذا يأنس المستوحش ويطمئن الخائف، فلم لم يسكن أبو بكر إلى شيء من ذلك، وظهر منه الحزن والقلق ما دل على شكّه في كلّ ما سمع وشاهد؟! فلا شبهة بعد هذا تعرض في قبح حزنه، ولا شك في أنّه عاص لله سبحانه، وأنّ توجّه النبيّ إليه كاشف عن حاله.

وأما حزن أمّ موسى عليها السلام؛ ففارق لحزنه، [لأنّ أحداً لا يشكّ في أن خوفها وحزنها] إنّما كان شفقة منها على ولدها لما أمرت بالالقاء في اليمّ، ويجوز أن يكون لم تعلم في الحال بأنّه سيسلم ويعود إليها على أفضل ما تؤمل؛ فيلحقها ما يلحق الوالدة على ولدها من الخوف والحزن لمفارقته، فلما قال لها: «ولا تخافي ولا تحزني إنّنا رادّوه إليك

١. كنز الفوائد للكراچكي: ص ٢٠٥، ط مكتبة المصطفوي بقم. وفي ط:

ج ٢، ص ٥٢.

وقرباً منه أورده ابن حمزة في الثاقب في المناقب: ص ٩٣، ح ٨٢ / ٨ عن أبي بكر قال: كنت مع النبيّ صلى الله عليه وآله في الغار، وسمعت أصوات قريش. فخفت وقلت: قد جاءوا ليقتلوك ويقتلوني معك. ففرس جانب الغار رفسة، فانفجر عن بحر عجاج فه سفان من فضة، فرأيت جعفر بن أبي طالب يقوم في سفينة وقال لي: «قد قربت سمائن الفضة، إن جاءوا من هاهنا خرجنا من هاهنا».

وجاعلوه من المرسلين<sup>(۱)</sup> اطمأنت عند ذلك وسكنت  
تصديقاً للقول وثقة بالوعد ، وأما أبو بكر فقد سمع مثل  
ما سمعت ورأى أكثر مما رأت ولم يثق قلبه ولا سكنت  
نفسه ، فوضح الفرق بين حزنها وحزنه .

على أن ظاهر الآية يشهد بأن الله تعالى أمر أم  
موسى عليها السلام أن تلقى ولدها في اليم [وسكن قلبها عقيب  
الأمر في قوله سبحانه : ﴿ وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه  
فإذا خفت عليه فالقيه في اليم ﴾] ولا تخافي ولا تحزني إنا رادوه  
إليك وجاعلوه من المرسلين<sup>(۲)</sup> ، فالخوف والحزن اللذان  
ورد ظاهر النهي عنهما يصح أن لا يكونا وقعا منها ؛ لأن  
تسكين النفس بالسلامة والبشارة بحسن العاقبة عقيب  
الأمر بالالقاء ، يؤمن من وقوع الهم والحزن جميعاً ، وأما  
حُزن أبي بكر فقد وقع ، وأجمعت الأمة على أنه حزن ،  
وليس من فعل كمن لم يفعل ، فلا تساوي بينهما من كل  
وجه<sup>(۳)</sup> هذا .

۱ . سورة القصص : الآية ۷ . ۲ . سورة القصص : الآية ۷ .

۳ . ما بين القوسين من قوله : « إن قيل إذا كان حزن أبي بكر معصية » إلى  
هنا سقط من نسخ أوج ود .

ولا يخفى أن هذه العبارات مأخوذة من كنز الفوائد للكراچكي : ص  
۳۰۴ - ۳۰۵ ، نشر مكتبة المصطفوي بقم . وفي ط دار الأضواء  
بيروت : ج ۲ ، ص ۵۱ - ۵۳ ، وما بين المعقوفات منه .

وما ذكره من أن عبد الرحمن بن أبي (بكر)<sup>(١)</sup> وأخته أسماء كانا يأتياها بالطعام ، مدفوع بما ذكره علاء الدين البكري المصري في سيره رواية عن أسماء من أنها قالت : مكثنا ثلاث ليالٍ لا ندري أين وجه النبي ﷺ ؛ حتى أنشد رجل من الجنّ (شعراً)<sup>(٢)</sup> يسمعه الناس ولا يرونه ؛ يدلّ على ذهاب النبي ﷺ إلى جانب المدينة<sup>(٣)</sup>.

١. سقط من ب. ٢. من ب.

٣. لاحظ: سيرة ابن هشام: ج ١، ص ٣٣٨، وفي ط: ج ٢، ص ١٣٢ - ١٣٣؛ تاريخ الطبري: ج ٢، ص ١٠٥، وفي ط: ص ١٣٨٠ تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر: ج ٦٩، ص ١٢؛ البداية والنهاية: ج ٣، ص ١٨٧، وفي ط: ص ٢٣١؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ٢، ص ٥٥؛ سبل الهدى والرشاد: ج ٣، ص ٢٤٦؛ كنز العمال: ج ١٦، ص ٦٨٢، ح ٤٦٣١٧ نقلاً عن ابن إسحاق؛ سير أعلام النبلاء: ج ٢، ص ٢٩٠ في ترجمة أسماء بنت أبي بكر برقم ٥٢.

أقول: الحق أن الذي كان يرفد رسول الله ﷺ بالطعام في جبل نور ليلاً، هو علي بن أبي طالب، كما صرح بذلك الطبرسي في إعلام الوري: ص ١٩١ وفي ط ٢: ج ١، ص ٣٧٤ في الفصل الثاني من الباب الرابع من ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام، وعنه المجلسي في البحار: ج ١٩، ص ٨٤، ح ٣٥.

وأورده يوسف بن حاتم الشامي في الدر النظيم: ص ١١٦ في عنوان «فصل في هجرته ﷺ».

وأما ما قيل من إرسال الطعام للنبي ﷺ عبد الرحمن بن أبي بكر وأسماء، فهو من المختلقات، لأن ابن أبي بكر كان من الكافرين مثل ما

الحادي عشر: إنَّ ما ذكره في معرض المعارضة من قوله تعالى لموسى عليه السلام: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾<sup>(١)</sup>، لا يصلح للمعارضة، لأنَّ خوف موسى وغيره من الأنبياء في الآيات التي ذكرها إنما كان عند مواجهة الكفار والقرار على قتالهم<sup>(٢)</sup> مع ظهور كثرتهم وأثار الغلبة منهم، فأراد الله سبحانه تقوية قلوب أوليائه وإعطائهم الجرأة على قتال العدو بقوله سبحانه: ﴿لَا تَخَفْ﴾ ونحوه،

كانت أمه غلة كما صرح بذلك ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة: ج ١٣، ص ٢٧٠ نقلًا عن شيخه أبي جعفر بعد نقل كلام الجاحظ حيث قال: قالت أسماء بنت أبي بكر: ما عرفت أبي إلّا وهو يدين بالدين، ولقد رجع إلينا يوم أسلم، فدعانا إلى الإسلام، فأرمانا حتّى أسملنا وأسلم أكثر جلسائه...

قال شيخنا أبو جعفر عليه السلام: أخبرونا من هذا الذي أسلم ذلك اليوم من أهل بيت أبي بكر؟ إذا كانت امرأته لم تسلم، وابنته عبدالرحمان لم يسلم، وأبو قحافة لم يسلم، وأخته أم فروة لم تسلم، وعائشة لم تكن قد ولدت في ذلك الوقت، لأنّها ولدت بعد مبعث النبي ﷺ بخمس سنين، ومحمد بن أبي بكر ولد بعد مبعث النبي ﷺ بثلاث وعشرين سنة، لأنّه ولد في حجة الوداع، وأسماء بنت أبي بكر أنّي قد روى الجاحظ هذا الخبر عنها كانت يوم بعث رسول الله ﷺ بنت أربع سنين - وفي رواية بنت ستين - فمن ذا الذي أسلم من أهل بيته يوم أسلم، نعوذ بالله من الجهل والكذب والمكابرة! انتهى.

وأما أسماء فقد رأيت روايتها بعدم علمها بما وجّه إليه النبي ﷺ إلّا بعد ثلاث ليال.

١. سورة طه: الآية ٦٨.

٢. في أوج: «عن قتالهم».

والخوف القلبي في مقام كثرة العدو وتعيّن<sup>(١)</sup> القتال معهم ليس بمستنكر، فضلاً عن أن يكون خطأ وذنباً.

وأما دخول النبي ﷺ في الغار، فكان في وقت (القرار على)<sup>(٢)</sup> الفرار والحذار عن ظهور حالهم على الكفار، فالاضطراب والبكاء الموجب لإعلام الأعداء؛ يكون محض الذنب والخطأ.

وبالجملة، ليس الكلام في مجرد الخوف والحزن المحاصل للقلب عند وقوع الشدائد والأهوال، فإنه أمر اضطراري يعرض من غير اختيار للبال، (بل الكلام)<sup>(٣)</sup> في أن أبا بكر قد أظهر هناك آثار الخوف والحزن والصيحة والصداء، والقلق والبكاء الذي كاد يؤدي إلى إعلام الأعداء، ولا ريب أن ذلك عين الذنب والخطأ، والجبن الذي لا يصدر عن الأرامل والإماء.

على أن تلك المعارضة مما لا ينتهض على أصول أهل السنة، وذلك لأنهم يجوزون الذنوب على الأنبياء ﷺ، فللخصم أن يمنع فساد اللازم المذكور فيها جديلاً.

وأما على مذهب أصحابنا المجمعين على تنزيه الأنبياء عن الصغائر والكبائر مطلقاً<sup>(٤)</sup>، فالمراد من مثل قوله

١. في ج: «تعيين».

٢. من ب.

٣. سقط من ب.

٤. لاحظ، تنزيه الأنبياء للسيد المرتضى: ص ١٧ وفي ط: ص ٣٤ وما

تعالی: ﴿لا تخف﴾ هو الإخبار على وجه الإعجاز من الغيب وتحقيق أمر العصا واليد (البيضاء)<sup>(١)</sup>، بمعنى أنّ الدليل على كون تلك الأمور من طرف الرحمان دون الشيطان أو الخيال<sup>(٢)</sup> أنّك تسلم من الخوف ونحوه.

وتحقيق الجواب ما ذكره الشيخ الأجل السعيد؛ أبو عبد الله المفيد في جواب سؤال أبي الحسين الخياط المعتزلي<sup>(٣)</sup> عن ذلك، حيث قال في جوابه: إني لو خلّيت

بعده: رسائل المرتضى: ج ١، ص ١٢٠ وما بعده، المسألة السابعة؛ رسائل الكركي: ج ١، ص ٦١؛ مبادئ الوصول إلى علم الأصول للعلامة الحلي: ص ١٧١؛ بحار الأنوار: ج ١١، ص ٧٢-٩٦.

١. سقط من ج. ٢. في ج: «والخيال».

٣. هو عبد الرحيم بن محمد بن عثمان شيخ المعتزلة البغداديين، إليه تنسب الحياطية من المعتزلة، له جلالة عجيبة عند المعتزلة. وهو من نظراء الجبائي، صنّف كتاب «الاستدلال» في رد «فضائح المعتزلة» لابن الراوندي، له مقالات أوردتها الشهرستاني في الملل والنحل، والبغدادی في الفرق بين الفرق، له حكايات ومناظرات مع الشيخ المفيد، أوردته في مطاوي الفصول المختارة وأوائل المقالات. ويحكي كثيراً عنه ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة.

لاحظ: تاريخ بغداد للخطيب: ج ١١، ص ٨٧ (٥٧٧٠)؛ سير أعلام النبلاء: ج ١٤، ص ٢٢٠، رقم ١٢١؛ الفرق بين الفرق للبغدادی: ص ١٦٣-١٦٥؛ الملل والنحل: ج ١، ص ٧٦؛ طبقات المعتزلة لابن المرتضى: ص ٨٥-٨٨؛ لسان الميزان: ج ٤، ص ٨-٩، وفي ط: ص ٣٤٢ (٥١٥٦).

وظاهر قوله (لموسى عليه السلام): ﴿لَا تَخَفْ﴾، ولقوله<sup>(١)</sup> لنبيه عليه السلام: ﴿وَلَا يَحْزَنْكَ قَوْلُهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وما أشبه هذا، مما توجه إلى الأنبياء عليهم السلام، لقطعت على أنه نهى لهم عن قبيح (ما)<sup>(٣)</sup> يستحق فاعله الذم عليه، لأن في ظاهره حقيقة النهي من قوله: «لا تفعل»، كما أن في ظاهر خلافه ومقابله من الكلام حقيقة الأمر إذا<sup>(٤)</sup> قال له: «افعل»، لكنني عدلت عن الظاهر [في مثل هذا] لدلالة عقلية أوجبت على العدول عنه، كما توجب الدلالة على المرور مع الظاهر عند عدم الدليل الصارف عنه؛ وهي ما ثبت من عصمة الأنبياء التي تُنبئ عن اجتنابهم (الآثام)، وإذا كان الاتفاق حاصلًا على أن أبا بكر لم يكن معصومًا كعصمة الأنبياء عليهم السلام<sup>(٥)</sup> فيما ضمنه من قصته على ظاهر النهي وحقيقته، وقبح الحال التي كان عليها، فتوجه النهي إليه (عن)<sup>(٦)</sup> استدانتها، إذ لا صارف يصرف عن ذلك من عصمة ولا خبر عن الله عز وجل ولا عن<sup>(٧)</sup> رسوله ﷺ<sup>(٨)</sup>.

١. سقط من ج. ٢. سورة يونس: الآية ٦٥.

٣. من ب. ٤. في ب: «إذ».

٥. سقط من ج. ٦. من ب والمصدر.

٧. في ج: «وعن رسوله ﷺ».

٨. الفصول المختارة: ص ٤٢-٤٣، وما بين المعقوفين منه.

**الثاني عشر:** إن ما ذكره من أن الحاضر أعلى حالاً من الغائب، لو صح؛ لزم أن يكون عامر بن فهيرة<sup>(١)</sup> الذي كان خادماً للرسول ﷺ في ذلك الطريق، بل عبد الله بن الأرقط<sup>(٢)</sup> المشرك الذي قد استأجره ﷺ دليلاً

١. عامر بن فهيرة التيمي مولى أبي بكر بن أبي قحافة يكتى أبا عمرو، يقال: أصله من الأزد، ويقال: من عنز بن وائل، استرق في الجاهلية فاشتراه أبو بكر وأعتقه، أسلم قبل أن يدخل رسول الله ﷺ دار الأرقم، وكان من المستضعفين الذين يعذبون بمكة، أخى رسول الله ﷺ بينه وبين الحارث بن أوس بن معاذ، وشهد عامر بدرأ وأحداً، وقتل يوم بدر معونة سنة أربع من الهجرة، وكان يوم قتل ابن أربعين سنة، لاحظ ترجمته في: الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٣، ص ٢٣٠ - ٢٣١؛ الثقات لابن حبان: ج ٣، ص ٢٩٢؛ المنتظم في وفيات سنة من الهجرة: الوافي بالوفيات: ج ١٦، ص ٥٨٠؛ الإصابة: ج ٢، ص ٢٥٦، وفي ط: ج ٣، ص ٥٩٤، رقم ٤٤١٨؛ تهذيب التهذيب: ج ٥، ص ٧٢، رقم ٣٢١٤؛ تعجيل المنفعة: ص ٢٠٥.

٢. عبد الله بن أرقط أو أريقط، ويقال: أرقط وأيقط، الليثي، ثم النخعي، دليل النبي ﷺ لما هاجر إلى المدينة قيل فيه: كان على دين قومه، لم يعرف له إسلاماً.

لاحظ: المؤلف والمختلف: ج ٤، ص ٧١٧؛ الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ١، ص ٢٢٩؛ الإصابة: ج ٤، ص ٥، رقم ٤٥٢٩؛ تاريخ الطبري: ج ٢، ص ٣٨٠؛ السيرة لابن هشام: ج ٢، ص ١٣٣.

أقول: الحق أن ابن أريقط كان مسلماً، لأن طغاة قريش بذلوا مئة ناقة لمن قبض رسول الله ﷺ حياً وميتاً، ولمن دل المشركون عليه



للطريق ، أفضل وأعلى حالاً من عليّ عليه السلام ! بل من عمر  
وعثمان أيضاً ، والظاهر أن أحداً من أهل السنة أيضاً لا  
يلتزم ذلك في جانب عليّ عليه السلام فضلاً عن التزامه في جانب  
عمر وعثمان .

الثالث عشر: إن ما ذكره من أن علياً عليه السلام ما تحمّل  
المحنة إلا ليلاً ، وأبو بكر مكث في الغار أياماً ، مردود بأن  
تحمّل عليّ عليه السلام تلك الليلة <sup>(١)</sup> كان بذلاً لنفسه في سبيل الله  
تعالى ورسوله ، حتّى قال البكري المصري في سيره  
وغيره في غيره: أنه عليه السلام أوّل من شرى نفسه [ابتغاء  
مرضات الله] ، وفي ذلك يقول:

وقيت بنفسي خير من وطئ الحصى  
ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر  
رسول إله الخلق إذ مكروا به  
فنجّاه ذو الطول الكريم من المكر  
فَبِتَّ أَرَاعِيهِمْ وَمَا ثَبَوْنِي <sup>(٢)</sup>  
وقد صبرت <sup>(٣)</sup> نفسي على القتل والأسر <sup>(٤)</sup>

بفأمكنهم منه ، ولولا إسلام عبد الله بن اريقط لما أخذه رسول الله ﷺ  
دليلاً ، مع أنه لو كان كافراً لكان واجباً عليه مساعدة المشركين في  
القبض على النبي ﷺ خدمة لأهلهم .

١. في ب: «الليل» .

٢. في ب: «شبنوني» ، وفي هامشه بخط الأصل: «ما يشتونني» .

وأما أبو بكر، فإنما كان مصاحباً له ﷺ في ليلة سائرة لهم عن أعين الأعداء، والغالب على ظنهم النجاة، وقد

٣. في ج: «وقد خبرت».
٤. مناقب أمير المؤمنين لمحمد بن سليمان الكوفي: ج ١، ص ١٢٤، ح ٦٩؛ أمالي الشيخ الطوسي: المجلس ١٦، الحديث ٣٩؛ شواهد التنزيل: ح ١٤٢؛ المستدرك للحاكم: ج ٣، ص ٤؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٢٧، ح ١٤١؛ تذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي، في أواخر عنوان حديث ليلة الهجرة؛ فرائد السمطين: ج ١، ص ٣٣٠، ح ٢٥٦؛ الفصول المهمة: ص ٨٦؛ ينابيع المودة: ص ٩٢، باب ٢١؛ نور الأبصار: ص ٨٦؛ سبل الهدى والرشاد: ج ٣، ص ٢٣٣.
- وانظر ديوان أمير المؤمنين ﷺ: ص ٧٣؛ نهج الإيمان لابن جبر: ص ٣٠٩؛ التعجب للكراجكي: ص ٤٩.
- وانظر ما سيأتي في الهامش ذيل قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله﴾.
- ثم إن عدد الآيات في المصادر مختلفة، كما أن ألفاظها أيضاً متفاوتة، فقد ورد في بعض المصادر، بدل البيت الثاني:
- يخاف رسول الله أن يمكروا به      فنجاه ذو الطول الإله من المكر
- وبعد هذا البيت في بعض المصادر بيت آخر:
- وبات رسول الله في الغار آمناً      من الضر في حفظ الإله وفي ستر
- وفي بعض المصادر بدل المصراع الثاني: «وما زال في حفظ الإله وفي الستر».

وزاد في بعض المصادر بيت آخر:

أقسام ثلاثاً ثم زمت قلانص      قلانص يفرين الحصا أينما تفرى

وزاد في بعض المصادر هذا البيت:

أردت به نصر الإله تبئلاً      وأضرته حتى أوسد في قبري

اشترك معه في ذلك الخادم والدليل المذكورين<sup>(١)</sup> سابقاً،  
 كما لا يخفى، فأين أحدهما من الآخر<sup>(٢)</sup>؟  
 وقد ذكر ابن إسحاق<sup>(٣)</sup> في كتاب السير من شعر أبي  
 بكر ما يدل على حقيقة الحال، وهو هذا:  
 فلما ولجت الغار قال محمد  
 أمنت وثق من كل فس ومذلج<sup>(٤)</sup>  
 بربك أن الله ثالثنا<sup>(٥)</sup> الذي  
 تنوء به في كل مثنوى ومخرج  
 ولا تحزنن فالحزن لا شك فتنة  
 وإثم على ذي البهجة<sup>(٦)</sup> المتحرّج<sup>(٧)</sup>

١. في ج: «المذكور». ٢. في ج: «عن الآخر».

٣. في النسخ: «أبو إسحاق». والتصحيح من كتاب التعجب للكراجكي.

٤. هذا هو الظاهر الموافق لظاهر رسم الخط من د، وفي أ: «ولو من

كل...»، وفي ب: «أمنت ويؤمن كل...»، وفي ج: «ولو كان...»،

وفي كتاب التعجب للكراجكي: ص ٤٩:

ولما ولجت الغار قال محمد

أمنت فتق في كل ممسي ومولج

٥. هذا هو الظاهر، وظاهر رسم الخط من النسخ: «بالبناء»، وفي كتاب

التعجب: «أن الله بالنفك أنذي».

٦. المثبت من ب، وفي سائر النسخ: «ذي اللجة».

٧. وأوردها الكراجكي في التعجب: ص ٤٩، قال: ومن المعجب أن

يفتخر أمير المؤمنين عليه السلام بميئته على الفراش فلا يعدونه له فخراً،

وقد أقرّ في هذه الآيات بأنّ الرسول <sup>(١)</sup> ﷺ قد آمنه بالوحي الإلهي؛ وهو لم يصدّقه في ذلك، واعترف فيها أيضاً بأنّ حزنه كان فتنة وإثماً وخطأً، والعجب أن آية الغار توجب فضيلة أبي بكر عندهم، مع ما عرفت فيها من لحوق العار والشنار، ولا توجب ما نزل في عليّ <sup>(٢)</sup> في تلك الليلة من قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ الآية <sup>(٣)</sup> مثل تلك الفضيلة <sup>(٤)</sup>.

كما ويعترف أبو بكر بأنّ حزنه في الغار معصية وأنّ النبي أخبره أنّ حزنه إثم وفتنة، فيخالفونه ويعدونه فخرأً. ثمّ ذكر الآيات ثمّ قال: فيقرّ الرجل في شعره بأنّ النبي أخبره أنّ حزنه في تلك الحال فتنة وإثم، فالفتنة الكفر. قال الله تعالى: ﴿الْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [سورة البقرة: الآية ٢١٧]، ولا صرفها في هذا المكان إلى بعض محتملاتها من غير هذا الوجه لما قد قارنها من الإثم الذي لا يكون إلّا في معصية الله عزّ وجلّ، وشيعة الرجل يكذبونه فيما أخبر به ويعدون معصيته حسنة وحزنه مسرة، ويجعلون له ببغداد عيداً في كلّ سنة يظهرون فيه الفرح والمسرة، فيفرحون يوم إثمهم ويسرون يوم حزنه، وقد كان يجب أن يحزنوا كما حزن ويفتّموا بما جنى وأثم، بل ييكون لبكائه إذ كانوا من شيعة وأوليائه، لكن قصوراتهم واضحة ومناقضاتهم فاضحة.

وأوردها العمد الطبري في كامل البهائي: ج ٢، ص ٥٢؛ وعليّ بن يونس العاملي في الصراط المستقيم: ج ٣، ص ١٣٩ مع مغايرة في بعض الكلمات. ١. في ج: «رسول الله».

٢. سورة البقرة: الآية ٢٠٧.

٣. قال الفخر الرازي في تفسيره: ج ٥، ص ٢٠٤، ذيل الآية الشريفة: في

حسب النزول روايات... والرواية الثالثة: نزلت في علي بن أبي طالب. بات على فراش رسول الله ﷺ ليلة خروجه إلى الغار. ويروى أنه لما نام على فراشه قام جبرئيل عليه السلام عند رأسه، وميكائيل عند رجله، وجبرئيل ينادي: «بخ بخ، من مثلك يا ابن أبي طالب، يباهي الله بك الملائكة». ونزلت الآية.

ورواه النيسابوري في تفسيره: ج ٢، ص ٢٠٨، ذيل الآية؛ والطبرسي في مجمع البيان: ج ٢، ص ٥٧، وفي ط: ص ٥٣٥. وقال التلمبي في تفسيره ذيل الآية الشريفة: لما أراد النبي ﷺ الهجرة خلف علياً عليه السلام لقضاء ديونه وردّ الودائع التي كانت عنده وأمره ليلة خرج إلى الغار - وقد أحاط المشركون بالدار - أن ينام علي على فراشه، وقال له: «يا علي، اتشح ببرد الحضرمي، ثم نم على فراشي، فإنه لا يلحق إليك منهم مكروه إن شاء الله»، ففعل ما أمر به.

فأوحى الله عز وجل إلى جبرئيل وميكائيل: إني قد آخيت بينكما وجعلت عمر أحكما أطول من الآخر، فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة؟ فاختار كل منهما الحياة.

فأوحى الله عز وجل إليهما: ألا كنتم مثل علي بن أبي طالب؟ آخيت بينه وبين محمد، فبات على فراشه يفديه بنفسه ويؤثره بالحياة. اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه، ففزلوا، فكان جبرئيل عند رأسه، وميكائيل عند رجله، وجبرئيل يقول: «بخ بخ، من مثلك يا ابن أبي طالب، يباهي الله بك ملائكته».

فأنزل الله عز وجل على رسوله وهو متوجه إلى المدينة في شأن علي بن أبي طالب عليه السلام: ﴿وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ الآية. ورواه عنه: سبط ابن الجوزي في عنوان «حديث ليلة الهجرة» من

وقال سيّدنا المرتضى علم الهدى عليه السلام في بعض تصانيفه: كما أنّ إسماعيل عليه السلام سلّم نفسه لذبح أبيه إبراهيم الخليل عليه السلام (كذلك علي عليه السلام)<sup>(١)</sup> سلّم نفسه لسيف

ترجمة علي عليه السلام من تذكرة الخواص، والاسترآبادي في تأويل الآيات الظاهرة: ص ٩٥، وفي ط: ج ١، ص ٨٩؛ والمشهدى في كنز الدقائق: ج ٢، ص ٣٠٧.

وأورده الغزالي في كتاب ذم البخل وذم حب المال من كتاب إحياء علوم الدين: ج ٣، ص ٢٧٣، في عنوان: «بيان الإيثار وفصله»، وعنه ابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة: ص ٤٨ عند ذكر شجاعة علي عليه السلام؛ والشبلنجي في نور الأبصار: ص ٨٦.

ورواه الشيخ الطوسي في أماليه: م ١٦، ح ٣٩؛ وابن بطريق في الفصل ٣٠ من العمدة: ح ٣٦٧، وفي خصائص الوحي المبين: ص ١٢٠، ح ٦١؛ وابن الأثير في أسد الغابة: ج ٤، ص ٢٥ في ترجمة علي عليه السلام؛ والكنجي في الباب ٦٢ من كفاية الطالب: ص ٢٣٩؛ والقندوزي في ينابيع المودة: ص ٩٢؛ وابن جبر في نهج الإيمان: ص ٣٠٥؛ والباعوني في جواهر المطالب: ج ١، ص ٢١٧.

وانظر التبيان للشيخ الطوسي: ج ٢، ص ١٨٣؛ تفسير العياشي: ج ١، ص ١٠١، ح ٢٩٢؛ شواهد التنزيل: ج ١، ص ١٢٣-١٢٢، ح ١٣٣-١٤٢؛ أمالي الطوسي: م ٩، ح ٤٣، وم ١٦، ح ٤٣؛ تفسير فرات الكوفي: ص ٦٥-٦٦، ح ٣١-٣٣؛ مجمع البيان: ج ١، ص ٥٣٥؛ تاريخ دمشق: ج ٤٢، ص ٦٧ و٦٨؛ تأويل الآيات: ج ١، ص ٨٩؛ خصائص الوحي المبين: ص ١٢٠ وما بعده، ح ٦٢ وما بعده.

ولاحظ ما تقدّم في الهامش ذيل أبيات أمير المؤمنين عليه السلام: «وقيت بنفسي خير من وطأ الحصا...».

المشركين، مع أن العادة قد جرت بعلم الولد بأن الوالد المشفق لا يقتل ولده، سيما إذا كان في درجة النبوة والخلّة، و(قد)<sup>(١)</sup> كان واثقاً عالماً أيضاً بأنه لم يفعل ما يستحقّ القتل.

وأما أعادي النبيّ وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما (أبد الآبدين)<sup>(٢)</sup>، فإنّهم كانوا كفّاراً غلاظاً شداداً، من عبدة الأصنام ومزاول الخمر والميسر والأنصاب والأزلام، ويرون استحقاق محمّد وعليّ عليه السلام للقتل والضرب، وسائر ضروب الآلام بسبب سبهما للأصنام، والدعوة إلى دين الإسلام، وقد دلّس<sup>(٣)</sup> عليّ عليه السلام أمر النبيّ ﷺ في تلك الليلة وفوّت غرضهم<sup>(٤)</sup>، وحال بينهم وبين النبيّ بنامه في فراشه، ولما طلع الصباح وهجم القوم على رأسه<sup>(٥)</sup> وشدّدوا عليه في الاستعلاء عن حال النبيّ ﷺ؛ أغلظ أيضاً هو<sup>(٦)</sup> عليهم في الكلام، ولن ينالوا منه إلاّ الخزي والملام، فكما أنّه ﷺ في تلك الليلة قد حمى الرسول ﷺ بنفسه، كذلك كان قائماً مقامه في فراشه، كما أخبر هو به في الأبيات السابقة، فتذكّر.

الرابع عشر: إنّ ما ذكره من أن النبيّ ﷺ إنّما اختار

١ ليس في ب.

٢ من د.

٣ في ب: «لبّس».

٤ في ب: «غرضهم».

٥ في ج: «على قومه رأسه».

٦ في ب: «هو أيضاً».

عليّاً عليه السلام للنوم في فراشه، لأنّه كان صغيراً لم يظهر عنه بعد دعوة بالدليل والحجّة، ولا جهاد بالسيف والسنان، بخلاف أبي بكر الخ، كلام لا يخفى وهنه على من طالع كتب السير والتواريخ، وعلم أنّ عمره عليه السلام في زمان الهجرة كان عشرين سنة أو أكثر؛ على اختلاف بين الطائفتين، لأنّ أهل السنة على أنّ عمره كان عند بعثة النبي صلى الله عليه وآله عشر سنين<sup>(١)</sup>، والشيعة على أنّه<sup>(٢)</sup> كان عمره عليه السلام يومئذ ثلاث عشر سنة<sup>(٣)</sup>، ومدة البعثة إلى الهجرة

١. ب: «سنة». ٢. في ب: «أنّ».

٣. وروى ابن إسحاق في سيره: ص ١٣٧ عن مجاهد، قال: أسلم عليّ بن أبي طالب وهو ابن عشر سنين.

وفي ص ١٣٩: كان أوّل من اتبع رسول الله صلى الله عليه وآله خديجة بنت خويلد زوجته، ثمّ كان أوّل ذكر آمن به عليّ وهو يومئذ ابن عشر سنين.

وقال أيضاً ابن إسحاق: أوّل ذكر آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وصلى معه وصدّق بما جاءه من الله تعالى عليّ بن أبي طالب... وهو يومئذ ابن عشر سنين. كذا حكاه عنه ابن هشام في السيرة النبوية: ج ١، ص ٢٦٢ في عنوان: «ذكر أنّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام أوّل ذكر أسلم»؛ وابن عبد البرّ في ترجمة عليّ عليه السلام من الاستيعاب: ج ٣، ص ١٠٩٢؛ والحاكم في المستدرک: ج ٣، ص ١١١؛ والخوارزمي في المناقب: ص ٥١، في الفصل ٤، ح ١٣.

وفي الاستيعاب: ج ٣، ص ١٠٩٣ بعد نقل كلام ابن إسحاق: قيل: أسلم عليّ وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وقيل: ابن اثنتي عشرة سنة،



وقيل : ابن خمس عشرة ، وقيل : ابن ست عشرة ، وقيل : ابن عشر ،  
وقيل : ابن ثمان .

وذكر عمر بن شبة ، عن المدائني ، عن ابن جعدة ، عن نافع ، عن ابن  
عمر قال : أسلم عليّ وهو ابن ثلاث عشرة سنة .

وروى أيضاً في آخر ص ١٠٩٤ من طريق ابن شبة بإسناده عن ابن  
عمر أنّه قال : أسلم عليّ بن أبي طالب وهو ابن ثلاث عشرة سنة ،  
وتوفيّ وهو ابن ثلاث وستين سنة .

ثمّ قال ابن عبد البرّ : هذا أصحّ ما قيل في ذلك .

وروى الطبري في تاريخه : ج ٢ ، ص ٣١٢ بإسناده عن الكلبي أنّه قال :  
أسلم [عليّ] وهو ابن تسع سنين .

وروى في ص ٣١٤ بإسناده عن مجاهد قال : أسلم عليّ وهو ابن عشر  
سنين .

وروى الحاكم في المستدرک بإسناده عن الحسن قال : أسلم عليّ وهو  
ابن خمس عشرة ، أو ابن ست عشرة سنة .

وقال الشيخ المفيد في الفصول المختارة ، ص ٢٧١ : فأما قول الناصبة :  
إنّ إيمان أمير المؤمنين عليه السلام لم يقع على وجه المعرفة ، وإنّما كان على وجه  
التقليد وبمحافظة التلقين ، ومن كان بهذه المنزلة لم يستحق صاحبه  
المدحة ولم يجب له به الثواب . وادّعاؤهم أنّ أمير المؤمنين عليه السلام كان في  
تلك الحال ابن سبع سنين ، ومن كانت هذه سنّه لم يكن كامل العقل ولا  
مكلفاً .

فإنّه يقال لهم : إنكم قد جهلتم في ادّعاءكم أنّه كان في وقت مبعث النبيّ  
صلى الله عليه وآله ابن سبع سنين ، وقلتم قولاً لا برهان عليه يخالف المشهور ويضادّ  
المعروف ، وذلك أنّ جمهور الروايات جاءت بأنّه عليه السلام قبض وله خمس

ستون سنة، وجاء في بعضها أن سنة كانت عند وفاته ثلاثاً وستين سنة، فأما ما سوى هاتين الروایتين فشاذ مطروح لا يعرف في صحيح النقل ولا يقبله أحد من أهل الرواية والعقل، وقد عملنا أن أمير المؤمنين عليه السلام صحب رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثاً وعشرين سنة [بعد البعثة]؛ ثلاث عشرة قبل الهجرة، وعشر بعدها، وعاش بعده ثلاثين سنة، وكانت وفاته في سنة أربعين من الهجرة، فإذا حكمنا في سنة على خمس وستين بما تواترت به الأخبار، كانت سنة عند مبعث النبي صلى الله عليه وآله اثنتي عشرة سنة، وإن حكمنا على ثلاث وستين كانت سنة عند المبعث عشر سنين، فكيف يخرج من هذا الحساب أن يكون سنة عند المبعث سبع سنين؟!

اللهم! إلا أن يقول قائل: إن سنة كانت عند وفاته ستين سنة، فيصح له ذلك، إلا أن يكون دافعاً للمتواتر من الأخبار، منكرًا للمشهور من الآثار، معتمداً على الشاذ من الروايات، ومن صار إلى ذلك كان أولى بمناظرته البيان له عن وجه الكلام في الأخبار والتوقيف على طريق الفاسد من الصحيح فيها دون المجازفة في المقالة.

وكيف يمكن لعاقل سمع الأخبار أو نظر في شيء من الآثار أن يدعي أن أمير المؤمنين عليه السلام توفي وله ستون سنة، مع قوله عليه السلام الشائع عنه الذائع في الخاص والعام عند ما بلغه من إرجاف أعدائه في التدبير والرأي: «بلغني أن قوماً يقولون: إن علي بن أبي طالب شجاع لكن لا بصيرة له بالحرب، فله أبوهم، وهل فيهم أحد أبصر بها مني؟ لقد قت فيها وما بلغت العشرين، وها أنا ذا قد ذرفت على الستين، ولكن لا رأي لمن لا يطاع»، فخير عليه السلام بأنه قد ذرف على الستين في وقت عاش بعده دهرًا طويلاً، وذلك في أيام صفين، وهذا يكذب قول من زعم أنه صلوات

ﷺ عليه توفي وله ستون سنة، مع أن الروايات قد جاءت مستفيضة ظاهرة بأن سنه كانت عند وفاته بضعاً وستين سنة، وفي مجيئها على الانتشار دليل على بطلان مقال من أنكر ذلك.

ثم روى ثلاثة روايات تدل على أن علياً عليه السلام يوم قُتِل بالكوفة كان عمره ثلاثاً وستين، وما يدل على أن عمره كان خمساً وستين سنة، ثم روى روايات تدل على أن سنه حين أسلم كان أكثر من عشر سنين، وقد ذكرنا بعضها، إلى أن قال:

وروى شداد بن أوس قال: سألت خبات بن الأرت عن إسلام علي؟ فقال: أسلم وهو ابن خمس عشرة سنة، ولقد رأيته يصلي مع النبي ﷺ وهو يومئذ بالغ مستحكم البلوغ.

وروى علي بن زيد عن أبي نضرة قال: أسلم علي وهو ابن أربع عشرة سنة، وكان له يومئذ ذؤابة يختلف إلى الكتاب.

وقد روى عبد الله بن زياد، عن محمد بن علي قال: أول من آمن بالله علي، وهو ابن إحدى عشرة سنة.

وروى الحسن بن زيد قال: أول من أسلم علي بن أبي طالب وهو ابن خمس عشرة سنة. وقد قال، عبد الله بن أبي سفيان بن عبد المطلب:

وصلّي علي مخلصاً بصلاته      الخمس وعشر من سنين كواهل  
وخلّي أناساً بعده يتبعونه      له عمل أفضل به صنع عامل  
وروى سلمة بن كهيل، عن أبيه، عن حبة بن جوين قال: أسلم علي وكان له ذؤابة يختلف إلى الكتاب.

وقال ابن أبي الحديد في شرح الخطبة القاصعة (٢٣٨) من شرح نهج البلاغة: ج ١٣، ص ٢٣٤: إن الأخبار جاءت في سنه عليه السلام يوم أسلم على خمسة أقسام فجعلناه في قسمين:

القسم الأول: الذين قالوا: أسلم وهو ابن خمس عشرة سنة. وذكر روايتي خيات بن الأرت والحسن المتقدمين.

القسم الثاني: الذين قالوا: إنه أسلم وهو ابن أربع عشرة سنة، رواه أبو قتادة الحرّاني، عن أبي حازم الأعرج، عن حذيفة بن اليمان قال: كنّا نعبد الحجارة، ونشرب الخمر، وعليّ من أبناء أربع عشرة سنة قائم يصليّ مع النبيّ ﷺ ليلاً ونهاراً، وقريش يومئذ تُسافِه رسول الله ﷺ، وما يذبّ عنه إلاّ عليّ ﷺ.

وروى ابن أبي شيبة عن جرير بن عبد الحميد قال: أسلم عليّ وهو ابن أربع عشرة سنة.

القسم الثالث: الذين قالوا: أسلم وهو ابن إحدى عشرة سنة، رواه إسماعيل بن عبد الله الرّقي، عن محمد بن عمر، عن عبد الله بن سمعان، عن جعفر بن محمد ﷺ، عن أبيه محمد بن عليّ ﷺ: «أنّ عليّاً حين أسلم كان ابن إحدى عشرة سنة».

وروى عبد الله بن زياد المدني، عن محمد بن عليّ الباقر ﷺ قال: «أول من آمن بالله عليّ بن أبي طالب وهو ابن إحدى عشرة سنة، وهاجر إلى المدينة وهو ابن أربعة وعشرين سنة».

القسم الرابع: الذين قالوا: إنه أسلم وهو ابن عشر سنين؛ رواه نوح بن درّاج، عن محمد بن إسحاق قال: أول ذكر آمن وصدّق بالنبوة عليّ بن أبي طالب ﷺ وهو ابن عشر سنين، ثم أسلم زيد بن حارثة، ثم أسلم أبو بكر وهو ابن ستّ وثلاثين سنة فيما بلغنا.

القسم الخامس: الذين قالوا: إنه أسلم وهو ابن تسع سنين، رواه الحسن بن عنبسة الورّاق، عن سليم مولى الشعبي، عن الشعبي قال: أول من أسلم من الرجال عليّ بن أبي طالب وهو ابن تسع سنين، وكان

## من مكة عشر سنين<sup>(١)</sup>، فتدبر.

تمت له يوم قبض رسول الله ﷺ تسع وعشرون سنة. انتهى كلامه.  
أقول: الأشهر عند أهل السنة - كما رأيت رواياتهم - أن عمر علي رضي الله عنه  
عند المبعث كان عشر سنين، والقول بأن عمره كان ثلاث عشر سنة  
أيضاً مشهور عندهم.

وللشيخ المفيد رحمه الله بحث مفيد فيما إذا سلم من أنه رضي الله عنه كان له عن المبعث  
سبع سنين، ذكره في الفصول المختارة من العيون والمحاسن: ص ٢٧٥ -  
٢٨٢. فلاحظه.

ولاحظ أيضاً كنز الفوائد: ج ١، ص ٢٥٧ - ٢٧٨ في عنوان الإعلام  
بحقبة إسلام أمير المؤمنين رضي الله عنه؛ وروضة الواعظين: ص ٨٢، مجلس في  
ذكر إسلام أمير المؤمنين؛ وترجمته من المناقب لابن شهر آشوب: ج  
٢، ص ٤، في عنوان «فصل في المسابقة بالإسلام»؛ وترجمته رضي الله عنه من  
كتاب نظم درر السمطين: ص ٨١؛ والقدير: ج ٣، ص ٢٢٠ - ٢٤٣؛  
وإحقيق الحق: ج ٧، ص ٤٩٢ - ٥٧٦ في عنوان: «المقصد الثاني في  
إسلامه».

### ١. المثبت من ج، وفي سائر النسخ: «سنة».

روى ابن سعد في الطبقات الكبرى: ج ١، ص ١٩٠ بإسناده عن أبي  
غالب الباهلي عن أنس بن مالك أنه سئل عن سن رسول الله ﷺ إذ  
بُعث؟ فقال: كان ابن أربعين سنة... ثم كان بمكة عشر سنين وبالمدينة  
عشر سنين.

ثم قال أبو غالب: هذا قول أنس إنه كان بمكة عشر سنين ولم يكن  
يقوله غيره.

ثم روى بإسناده عن عامر أنه كان بعد البعثة بمكة ثلاث عشر سنة.  
وفي شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد المعتزلي: ج ١٣، ص ٣٢٦ في

الخامس عشر: إنَّ ما ذكره من أنَّ عليّاً عليه السلام لم يظهر عنه دعوة بالدليل (والحجّة)<sup>(١)</sup>، ولا جهاد بالسيف والسنان، ربما يوهم أنَّ أبا بكر ممَّن ظهر عنه الدعوة للنَّاس بالدليل والحجّة، والجهاد بالسيف والسنان، وكلا الأمرين ظاهر البطلان؛

أمَّا الأوَّل فلظهور أنَّ أبا بكر لغاية عيِّه وغباوته وجهله؛ لم يكن قادراً على إقامة دليل وتقرير حجّة، بل المنقول في كتب السير أنَّ إسلام أبي بكر إنّما كان بدلالة

شرح الخطبة القاصعة (٢٣٨) عند البحث عن مقام النبي صلى الله عليه وآله بمكة بعد الرسالة إلى أن هاجر: الناس قد اختلفوا في ذلك، فقيل: إنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله أقام بمكة بعد الرسالة خمس عشرة سنة. رواه ابن عباس. وقيل: ثلاث عشرة سنة، روي عن ابن عباس أيضاً، وأكثر الناس يروونه، وقيل: عشر سنين، رواه عروة بن الزبير، وهو قول الحسن البصري وسعيد بن المسيب.

وقال الشيخ المفيد في الفصول المختارة، ص ٢٧٢: صحب [علي عليه السلام] رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثاً وعشرين سنة، منها ثلاث عشرة قبل الهجرة وعشر بعدها...

وروى البخاري في صحيحه، كتاب المناقب، باب هجرة النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه إلى المدينة (٤٥) بإسناده عن ابن عباس أنَّه قال: «بُعث رسول الله صلى الله عليه وآله لأربعين سنة، فكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه، ثمَّ أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين، ومات وهو ابن ثلاث وستين».

خالد بن سعيد الأموي (رضي الله عنه) (٢١١).

وأما الثاني؛ فلظهور أنه لم يبادر<sup>(٣)</sup> قط قرناً، ولا قادم بطلاً، ولا سفك بيده دمأ، وقد شهد مع رسول الله ﷺ (مشاهده).<sup>(٤)</sup> وكان لكل واحد من الصحابة أثر في الجهاد إلا له، وقد انهزم يوم أحد، وولى الدبر يوم التقى الجمعان<sup>(٥)</sup>، وفر يوم خيبر، (فقد تواتر بين الأئمة<sup>(٦)</sup> أن

١. من ب.

٢. خالد بن سعيد بن العاص بن أمية الأموي أبو سعيد، أمه أم خالد بنت خباب بن عبد ياليل، من السابقين في الإسلام وهاجر إلى أرض الحبشة في الهجرة الثانية، وأقام بها بضع عشرة سنة، وقدم على النبي ﷺ بخير سنة سبع، وكان عامله ﷺ على صدقات مذحج، قتل بأجناد بن في خلافة أبي بكر في سنة ثلاث عشرة من الهجرة.

لاحظ ترجمته في: التاريخ الكبير للبخاري: ج ٣، ص ١٩٣، الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٤، ص ٩٤ - ١٠٠؛ المرحم والتعديل: ج ٣، ص ٣٣٣؛ الثقات لابن حبان: ج ٣، ص ١٠٣؛ تاريخ دمشق لابن عساكر: ج ١٦، ص ٦٨ - ٨٦؛ الوافي بالوفيات: ج ١٣، ص ٢٥٢؛ تاريخ الإسلام: وفيات سنة ١٣ هـ، ص ٩١؛ سير أعلام النبلاء: ج ١، ص ٢٥٩ / ٤٨؛ الاستيعاب: ج ١، ص ٣٩٥ هامش الاصابة؛ الاصابة: ج ٢، ص ٢٣٦؛ أسد الغابة: ج ٢، ص ٨٢.

وقد تقدم الكلام في ذلك وفي إسلام خالد في الإشكال الثاني عند البحث عن إسلام أبي بكر. ٣. في ب: «لم يبارز».

٤. سقط من ج.

٥. المراد يوم التقى الجمعان يوم أحد، حين التقى الجمعان؛ جمع المسلمين.

﴿وجمع المشركين﴾. وقد ورد في التنزيل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا...﴾ [آل عمران: ١٥٥].  
قال الطبرسي في مجمع البيان: ج ٢، ص ٤٢٢، وفي ط: ص ٨٦٤: ثم ذكر الله الَّذِينَ انهزموا يوم أُحُدَ أيضاً، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾ أي إِنَّ الَّذِينَ وَلَّوْا الدبر على المشركين بأُحُدَ مِنْكُمْ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ... ﴿يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾ جمع المسلمين وسيدهم رسول الله، وجمع المشركين ورئيسهم أبو سفيان...

وقد صرح بذلك أيضاً الطبري في تفسيره: ج ٣، ص ١٤٤، حيث قال: يعني يوم التقى جمع المشركين والمسلمين بأُحُدَ... (إلى أن قال): حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ الرَّفَاعِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَّاشٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ كَلِيبٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: خُطِبَ عُمَرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَرَأَ آلَ عِمْرَانَ وَكَانَ يَعْجِبُهُ إِذَا خُطِبَ أَنْ يقرأها، فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدَ هَزَمْنَاهُمْ، فَفَرَرْتُ حَتَّى صَعَدْتُ الْجَبَلَ، فَلَقَدْ رَأَيْتُنِي أَنْزَلُوا كَأَنِّي أَرُوى... (أَرُوى: جمع الأروية والإروية: ضأن الجبل تستعمل للذكر والأنثى). وقال الشيخ المفيد رحمته الله في الفصول المختارة: ص ١٢١ - في كلام له في مجلس أبي منصور بن المرزبان مع جماعة من متكلمي المعتزلة وادّعى أبو بكر بن صرايا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ مِنَ الشَّجْعَانِ - قَالَ: كَيْفَ يَجُوزُ لِمَاعِلٍ أَنْ يَدَّعِي لَهُ الشَّجَاعَةَ بِقَوْلٍ قَالَهُ... ودلائل جبينه وهلمعه وخوفه أظهر من أن يحتاج فيها إلى التأمل، وذلك أَنَّهُ لَمْ يَبَارِزْ قَرْنًا قَطُّ وَلَا قَاوَمَ بَطْلًا، وَلَا سَفَكَ بِيَدِهِ دَمًا، وَقَدْ شَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُشَاهَدَةً، فَكَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَثَرٌ فِي الْجِهَادِ إِلَّا لَهُ، وَفَرَّ فِي يَوْمِ أُحُدَ، وَانْهَزَمَ فِي يَوْمِ خَيْبَرٍ، وَوَلَّى الدبر يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ...



رسول الله ﷺ دفع الراية يوم خيبر<sup>(٧)</sup> إلى أبي بكر فانصرف بها منهزماً، (ثم [دفع] إلى عمر فانصرف منهزماً)<sup>(٨)</sup> ثم أعطى الراية غداً علياً عليه السلام، ففتح الله على يده، والأحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة، لا يحصى على

أقول: يمكن أن يكون المراد يوم التقى الجمعان في كلام المفيد والمصنف يوم حنين بقرينة افتراقه عن يوم أحد، وقد فرّ الشيخان فيمن فرّ في وقعة حنين أيضاً، وأسلموا النبي ﷺ للأعداء، ولم يبق معه إلا أمير المؤمنين عليه السلام وتسعة من بني هاشم، أو تسعة من بني هاشم عاشرهم أئمن ابن أمّ أئمن كما في الإرشاد للمفيد: ج ١، ص ١٤٠، وفي ط: ص ٢٩؛ ومجمع البيان: ج ٥، ص ١٣٤ وجوامع الجامع: ج ٢، ص ٥٦؛ وإعلام الوری: ج ١، ص ٣٨٦.

وفي شرح النهج لابن أبي الحديد: ج ١٥، ص ١٠٦، في شرح وصيته عليه السلام لعسكره بصفين (١٤): قال أبو بكر يوم حنين: لن تغلب اليوم من قلّة - وكانوا اثني عشر ألفاً - فهزموا هزيمة قبيحة، وأنزل الله تعالى قوله: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئاً﴾ [سورة براءة: ٢٥].

وروى الشيخ الطوسي في أماليه: م ٢٣، ح ١ بإسناده عن نوفل بن الحارث أنّه كان يحدث عن يوم حنين، قال: فرّ الناس جميعاً وأعرّوا رسول الله ﷺ، فلم يبق معه إلا سبعة نفر من بني عبد المطلب: العباس، وابنه الفضل، وعليّ، وأخوه عقيل، وأبو سفيان، وربيعة، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب.

٦ في هامش م: «الإمامية». ٧. سقط من ج.

٨. سقط من ج.

مَنْ لَهُ أَدْنَى تَتَبَعُ<sup>(١)</sup>.

السادس عشر: إنَّ ما ذكره من ذبَّ أبي بكر على الرسول بالنفس والمال؛ غير مسلم، أمَّا الأول؛ فلما

١. الحديث رواه ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام من تاريخ مدينة دمشق: ج ١، ص ٢٠١ بإسناده عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر إلى خيبر فرجع منهزماً، ثم بعث عمر فهزم فرجع يخبئ أصحابه ويحبته أصحابه، فقال رسول الله ﷺ: «لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله عليه». فدعا علياً، فقيل له: إنَّه أرمَد، قال: «ادعوه». فدعوه فجاءه، فدفع إليه الراية، ففتح الله عليه.

وقريباً منه رواه أحمد في الفضائل: ص ٨٨، ح ١٣١، وفي مسند بريدة من مسنده: ج ٥، ص ٣٥٣، وفي الطبع المحقق: ج ٣٨، ص ٩٧، ح ٢٢٩٩٣؛ والنسائي في الخصائص: ح ١٤؛ ومحمد بن سليمان الكوفي في المناقب: ج ٢، ص ٨، ح ١٠٠٨؛ وابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام من تاريخ دمشق: ج ١، ص ١٩٤، ح ٢٤٠ و ٢٤١؛ وابن كثير في حوادث سنة ٧ من الهجرة عند ذكر غزوة خيبر من البداية والنهاية: ج ٤، ص ١٨٨، وفي حوادث سنة ٤٠: ج ٧، ص ٣٥٠، جميعاً عن بريدة بن الحبيب.

ولاحظ تاريخ الطبري: ج ٣، ص ١١-١٢؛ والمناقب لمحمد بن سليمان الكوفي: ج ٢، ص ٤٩٨، ح ١٠٠١؛ السيرة النبوية لابن هشام: ج ٢، ص ٧٩٨؛ الارشاد: فصل ٣١ «غزوة خيبر»، ج ١، ص ١٢٥-١٢٦؛ تهذيب زين الفسقى: ج ١، ص ٤٦٣-٤٦٤، ح ٢٧٨؛ الخصائص للنسائي: ح ١٥ و ١٦؛ مسند سلمة بن الأكوع من مسند الصحابة للرويان: ج ٢، ص ١٧٢-١٧٣، ح ١١٧٢.

مر<sup>(١)</sup>، وأمّا الثاني؛ فلأنّ من اطّلع على النقل والآثار، وأشرف على السير والأخبار، لم يخف عليه<sup>(٢)</sup> فقر أبي بكر وصعلكته وضعف حيلته، وأنّه كان في الجاهليّة معلّماً<sup>(٣)</sup>، وفي الإسلام خيّاطاً<sup>(٤)</sup>، وكان أبوه سيّء الحال ضعيفاً يكابد فقراً مهلكاً ومعيشة صنكاً، مكسبة أكثر عمره من صيد القماري والدّباسي<sup>(٥)</sup>، ولا يقدر على غيره، فلمّا عمى وعجز ابنه عن القيام به؛ التجأ إلى عبد الله بن جدعان<sup>(٦)</sup>، فنصبه ينادي على مائدته كلّ يوم

١. يعني ما مرّ من أنّه لم يبادر قطّ قرناً، ولا قادم بطلاً، ولا سفك بيده دماً، وقد شهد المشاهد ولم يكن له فيها أثر، وقد انهزم يوم أحد، وولّى الدبر يوم التقى الجمعان، وفرّ يوم خيبر.

٢. في ب: «عنه». ٣. في ج: «معلّماً في الجاهليّة».

٤. ذكر ابن رُسته في الأعلام النفيسة: ١١٢ أنّ أبا بكر كان بزّازاً. (هامش الإفصاح للمفيد، ص ١٧٦).

٥. القمري: ضرب من الحمام مطوّق حسن الصوت، جمعه قُرة والأنثى قُريّة، جمعها قاريّ. والدّباسي: ضرب من الحمام جمعه دباسي. (المعجم الوسيط).

٦. عبد الله بن جدعان التّيمي القرشي، أحد الأجواد المشهورين في الجاهليّة، أدرك النبي ﷺ قبل النبوّة، وكانت له جُنّة يأكل منها الطعام القائم والراكب، فوقع فيها صبيّ ففرق!... له أخبار كثيرة أورد الاصفهاني وغيره بعضها متفرّقة، وسماه يعقوبيّ بن حكام العرب في الجاهليّة. (الأعلام للزركلي، ج ٤، ص ٧٦).

لاحضار الأضياف، وجعل له على ذلك ما يقوته من الطعام، فمن أين كان لأبي بكر هذا المال؛ وهذه حاله وحال أبيه في الفقر والاختلال؟!<sup>(١)</sup>

أقول: وقد وقع في بيته الحلف المعروف بحلف الفضول، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب أن لي به حمر النعم، ولو أدعى به في الإسلام لأجبت». (السيرة لابن هشام، ج ١، ص ٨٧، السنن الكبرى للبيهقي، ج ٦، ص ٣٦٧، تفسير القرطبي، ج ١، ص ١٦٩).  
١. أورده الكراجكي في كتاب التعجب: ص ٥٠ إلى آخر هذه الفقرات.

وقال الشيخ المفيد في الإفضاح، ص ١٧٦ في الجواب عما قاله بعض العامة في تفسير الآية ٢٢ من سورة النور: ... على أن الآثار الصحيحة والروايات المشهورة والدلائل المتواترة قد كشفت عن فقر أبي بكر ومسكنته ورقّة حاله وضعف معيشته، فلم يختلف أهل العلم أنه كان في الجاهلية معلماً، وفي الإسلام خيماً، وكان أبوه صياداً، فلما كف بذهاب بصره وصار مسكيناً محتاجاً؛ قبضه عبد الله بن جدعان لندي الأضياف إلى طعامه، وجعل له في كل يوم على ذلك أجراً درهماً، ومن كانت حاله في معيشته ما وصفناه، وحال أبيه ما ذكرناه، خرج عن جملة أهل السعة في الدنيا ودخل في الفقراء، فما أحوجهم إلى المسألة والاجتداء!، وهذا يبطل ما توهموه.

وقال في ص ٢٠٩ في الجواب عما قاله بعض لأبي بكر من الإنفاق على رسول الله ﷺ: ... على أنه لو كان لأبي بكر إنفاق على ما تدعيه الجهال؛ لوجب أن يكون له وجه معروف، وكان يكون ذلك لوجه ظاهر مشهور، كما اشتهرت صدقة أمير المؤمنين عليه السلام بخاتمته وهو في

وقال البكري المصري في سيره: قيل: إنه لما بلغ النبي ﷺ سنة ثلاث عشرة سنة من (عام)<sup>(١)</sup> الفيل وخرج مع عمّه أبي طالب إلى الشام؛ أقبل سبعة من الروم يقصدون قتله عليه السلام، فاستقبلهم بجيراء ونبتهم<sup>(٢)</sup> بأنّه رسول من الله تعالى، فبايعوه وأقاموا معه، وردّه أبو طالب وبعث معه أبو بكر بلالاً.

وفيه وهمان: الأول: بايعوه على أيّ شيء؟ الثاني: أبو بكر لم يكن حاضراً، ولا كان في حال من يملك، ولا ملك بلالاً إلا بعد ذلك بنحو ثلاثين عاماً، انتهى.

ومن عجيب<sup>(٣)</sup> مناقضتهم ما رواه بقولهم عن عبد الله بن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا قَانِعًا﴾<sup>(٤)</sup>، قال ابن عباس: أغناه بأن جعل دعوته

---

﴿الركوع حتى علم به الخاصّ والعامّ. وشاعت نفقته بالليل والنهار والسرّ والإعلان، ونزل بها محكم القرآن، ولم تخف صدقته التي قدّمها بين يدي نجواه حتى أجمعت عليها أمة الإسلام. وجاء بها صريح القول في البيان، واستفاض إطعام المسكين واليتيم والأسير، وورد الخبر به مفصلاً في ﴿هل أتى على الإنسان﴾....

وانظر ما سيأتي في التعليق الآتي في آخر الجواب السادس عشر.

١. من ب.

٢. المثبت من ب، وفي أ، د: «يُخبر وينبتهم». وفي ج: «فاستقبلهم

ونبتهم». ٣. في ب: «عجب».

٤. سورة الضحى: الآية ٨.

مستجابة ، فلو شاء أن يصير الجبال ذهباً لصارت باذن الله تعالى<sup>(١)</sup>.

فمن يكون كذلك كيف يحتاج إلى مال أبي بكر؟ وكيف (يقال)<sup>(٢)</sup>: إِنْ أَبَا بَكْرٍ أَغْنَاهُ؟!<sup>(٣)</sup>

١. وأورده ابن طائوس في الطرائف : ص ٤٠٦.

٢. سقط من ج .

٣. قال الشيخ المفيد في الإيضاح . ص ٢١٢ بعد كلام له ردّ فيه إنفاق أبي بكر : مع أن الله تعالى قد أخبر في ذلك بأنه المتولّي غنيّ نبیه ﷺ عن سائر الناس ورفع الحاجة عنه في الدين والدنيا إلى أحد من العباد ، فقال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى ﴾ وَوَجَدَكَ ضَالّاً فَهَدَى ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ ، فلو جاز أن يحتاج مع ذلك إلى نوال أحد من الناس ؛ لجاز أن يحتاج في هداه إلى غير الله تعالى . ولما ثبت أنّه غنيّ في الهدى بالله وحده ، ثبت أنّه غنيّ في الدنيا بالله تعالى دون الخلق كما يبتاه .

على أنّه لو كان فيما عدّه الله تعالى من أشياء يتعدّى الفضل إلى أحد من الناس ، فالواجب أن تكون مختصةً بأباهه ﷺ وبعمه أبي طالب ﷺ وولده ﷺ وبزوجته خديجة بنت خويلد - رضي الله عنها - . ولم يكن لأبي بكر في ذلك حظّ ولا نصيب على كلّ حال ، وذلك أنّ الله تعالى آوى يتمه بجدّه عبد المطلب ، ثمّ بأبي طالب من بعده ، فربّاه وكفّله صغيراً ، ونصره وواساه ووقاه من أعدائه بنفسه وولده كبيراً ، وأغناه بما رزقه الله من أموال أبيانه - رحمهم الله تعالى - وتركاتهم وهم ملوك العرب وأهل الثروة منهم واليسار بلا اختلاف ، ثمّ ما أفاده من بعده في خروجه إلى الشام من الأموال ، وما كان انتقل إليه من زوجته خديجة بنت خويلد . وقد علم جميع أهل العلم ما كانت عليه من سعة

في الأحوال. وكان لها من جليل الأموال. وليس لأبي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن وأبي عبيدة بن الجراح وغيرهم من سائر الناس - سوى من حمينا - سبب لشيء من ذلك يتعدى به فضلهم إليه على ما بيّناه. بل كانوا فقراء فأغناهم الله بنبيه ﷺ. وكانوا ضلّالاً فدعاهم إلى الهدى. ودلّهم على الرشاد. وكانوا أذلة فتوصلوا بإظهار اتباع نبوته إلى الملك والسلطان.

وهب أن في هؤلاء المذكورين من كان له قبل الإسلام من المال ما ينسب إلى اليسار. وفيهم شرف بقبيلة يبين به ممن عداه. هل لأحد من سامعي الأخبار وأهل العلم بالآثار ريب في فقر أبي بكر وسوء حاله في الجاهلية والإسلام. وردالة قبيلته من قريش كلّها. وظهور المسكنة في جمهورهم على الاتفاق؟!

ولو كان له من السعة ما يتمكن به من صلة رسول الله ﷺ والإنفاق عليه ونفقه بالمال - كما ادّعاء الجاهلون - لأغنى أباه ببعضه عن النداء على مائدة عبد الله بن جدعان بأجرة على ذلك بما يقيم به رفق ويستر به عورته بين الناس. ولا يرتفع هو عن الخياطة وبيع الخلقان بباب بيت الله الحرام إلى مخالطة وجوه التجار. ولكان غنيّاً به في الجاهلية عن تعليم الصبيان ومقاساة الأطفال في ضرورته إلى ذلك. لعدم ما يغنيه عنه ما وصفناه. وهذا دليل على ضلال الناصبة فيما ادّعوه له من الاتفاق للمال.

مع أنه لو ثبت لأبي بكر نفقة مال على ما ظنّه الجهال. لكان خلوة القرآن من مدح له على الإجماع وتواتر الأخبار. مع نزوله بالمدح على اليسير من ذوي الاتفاق. دليلاً على أنه لم يكن لوجه الله تعالى. وأنه يعتمد بالسمعة والرياء. وكان فيه ضرب من النفاق....

وقال السيد المرتضى رحمته الله في الشافي: ج ٤، ص ٢٤: ... فأين نفقات أبي بكر والشاهد عليها إن كانت صحيحة؟! على أن الذي ادعى من إنفاق أبي بكر لا يخلو من أن يكون بمكة قبل الهجرة لو كان صحيحاً، أو بالمدينة، فإن كان بمكة؛ فمعلوم أن النبي لم يجهز هناك جيشاً ولا بعث بعثاً، ولا حارب عدوّاً، وإنما يحتاج مثله عليه السلام إلى النفقة الواسعة في تجهيز الجيوش وإعداد الكراع، لأنه كان ممن لا ينفقه ولا يتنعم بإنفاق الأموال، على أنه عليه السلام كانت بمكة في كفاية وسعة بمال خديجة - رضي الله عنها - وقد كانت باقية عنده إلى سنة الهجرة، وسعة حالها معروفة، ولما كان فيه من الكفاية والاتساع ضم أمير المؤمنين عليه السلام إلى نفسه وكفله واقتطعه عن أبيه تخفيفاً عنه، وهذا لا يفعله المحتاج إلى نفقة أبي بكر، وإن كانت النفقة بعد الهجرة فمعلوم أن أبا بكر ورد المدينة بلا مال، ولهذا احتاج إلى مواسة الأنصار.

وقد روى الناس كلهم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في ضيافة الأنصار بالمدينة يتداولون ضيافته، ولم يرو أحد أن أبا بكر أضافه وقام بمؤنته بالمدينة، وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم يبقى اليومين والثلاثة لا يطعم شيئاً وربما شدد الحجر [على بطنه]، ووجود الإنفاق في المدينة معروفة؛ لأنها الجهاد وتجهيز الجيوش، وليس يمكن أحد أن يبين له إنفاق في شيء من ذلك!

وقد بين أصحابنا في الكلام على نفقه أبي بكر وادّعايتها تارة أنها كان مملقاً غير موسر، ودلوا على ذلك من حاله بأشياء؛ منها: أنه كان يعلم الناس ويأخذ الأجر على تعليمه، وليس هذا صنيع الموسرين.

ومنها: أنه كان يخطط الثياب ويبيعها.

ومنها أن أباه كان معروفاً بالمسكنة والفقر، وأنه كان ينادي في كل يوم



على مائدة عبد الله بن جدعان بأجر طفيف ، فلو كان أبو بكر غنياً  
لكفى أباه .

وقال السيد ابن طاوس في الطرائف : ص ٤٠٥ : ومن طرائف بهت  
جماعة من المسلمين أن كتابهم يتضمن أن الله يقول لنبيهم : ﴿ ووجدك  
عائلاً فأغنى ﴾ فكابروا هذا القول وردوا عليه وقالوا : بل أغناه أبو بكر  
بماله ، وما استجبوا لأنفسهم الرد على كتابهم ، ولا النقض لقرآنهم !  
مع أن أصحاب التواريخ ذكروا أنه لم يكن لأبي بكر ثروة سائلة ولا  
رئاسة متقدمة ، ولا لأبيه ولا جده ، وأن محمداً ﷺ نبيهم لم يزل قومه  
وجماعته أهل الثروة والرئاسة ، وأن محمداً ﷺ لما كان بمكة كان له مع  
ماله ومال كفيله وعنه أبي طالب ، مال خديجة التي يُضرب بكثرة  
مالها الأمثال ، ولما هاجر إلى المدينة فتحت عليه الفتوح والغنائم ، ففي  
أي الوقتين كان لأبي بكر مال يغنيه بماله ؟ !

ومن طريف ما يؤكد ذلك أن أباه أبا قحافة كان شديد الفقر حتى كان  
يؤجر نفسه للناس في أمور خسيصة ، فأين كان غناه وإثاره مع سوء  
حاله أبيه لولا البهتان الذي لا شبهة فيه ؟ !

فن روايتهم في ذلك ما ذكره صاحب كتاب المثالب المنذر بن هشام بن  
محمّد بن السائب الكلبي - وهو من علمائهم - فقال في الكتاب المذكور  
ما هذا لفظه : ومن كان ينادي على طعام ابن جدعان : سفيان بن عبد  
الأسد المخزومي ولده بمكة ، وأبو قحافة عثمان بن عامر بن سعد بن تيم ،  
ولده بالمدينة ، وفيه يقول أمية بن أبي الصلت في مرثية عبد الله بن  
جدعان :

له داع بمكة مشمعل      وآخر فوق دارته ينادي  
إلى زحج من الشيزى عليها      لباب البر عني بالشهاد

فالمستعمل : سفيان بن عبد الأسد ، والآخر أبو قحافة ، هذا آخر لفظه .  
ثم نقل كلام ابن عباس في تفسير الآية إلى أن قال :

ومن طريف مناقضتهم في ذلك ما يحتمل أن نبههم كان يختبر أصحابه في مواساتهم له بما لهم فتجوع نفسه لذلك ، أو كان يريد أن يكونوا أسوته في الصبر على الضيق ، وكشف الحال في أن أبا بكر وعمر لم يكونا صاحبي ثروة ليواسياه ؛ ما ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث الثالث بعد المنة من أفراد مسلم في مسند أبي هريرة قال :  
خرج رسول الله ﷺ ذات يوم - أو ليلة - فإذا هو بأبي بكر وعمر ، فقال : ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة ؟ قالوا : الجوع يا رسول الله . قال ؟ وأنا والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما . ثم ذكر أن رجلاً من الأنصار أطعمهم براً ورطباً .

[صحيح مسلم : ج ٣ ، ص ١٦٠٩ - ١٦١٠ ، كتاب الأثرية ، باب ٢٠ ،

ح ٢٠٣٨ / ١١٤٠]

ثم قال السيد ابن طاوس : فهل ترى لأبي بكر وعمر ثروة مع هذه الرواية التي شهدوا بصحتها ، وما يلتزم بها أحد من المسلمين إلا من رواها وصحتها .

ومن طريف الأمر في الجواب عن ذلك أن علي بن أبي طالب عليه السلام يتصدق بخاتمه فينزل فيه : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ ، وقد تقدمت رواياتهم لذلك ، ويتصدق أيضاً علي وفاطمة عليهما السلام بأقراص يسيرة على يتيم ومسكين وأسير ، فينزل فيهم سورة هل أتى ؛ كما تقدمت رواياتهم ، ويكون أبو بكر على قولهم قد أنفق مالاً عظيماً على نفس نبيهم ؛ فلم ينزل فيه آية ، ولا يشكره ربهم في كتابهم بكلمة ؟ ! إن هذا مما يدل على

بطلان ما ادّعه، وضح ما ابدعه!

وقال عباد الدين الطبري في الكامل: ج ۱، ص ۲۷۳ في رد اتفاق أبي بكر واستغناء الرسول ﷺ عن ماله:.... و نیز رسول از هجرت، مهمان أنصار بودی و ابو بکر درویش بود بعد از هجرت و محتاج أنصار، و او نیز به طفیل رسول ﷺ خوردی، و بعد از هجرت رسول ﷺ را فتح بلدان میسر شد و به غنائم الله تعالی او را مستغنی گردانید.

و اگر قبل از هجرت بود، مال خدیجه بود بیشتر از همه مال قریش و رسول ﷺ مستغنی بود به مال خدیجه از مال ابو بکر، با آنکه صدقه بر رسول حرام بود، و أبو بکر شتر به کرایه گرفتی چون عزم سفر کردی قبل از اسلام، این مال کجا بود او را؟

و دلیل بر آن که ابو بکر چهل هزار درهم نداد، آن که چون شخصی با رسول خلوقی می ساخت و سیری با او می گفت یا مسأله می پرسید، جمله را آن هوس می بود که چنان کنند و رسول را از آن ملال آمدی، آیه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [سورة المجادلة: ۱۳۰] ای آنان که ایمان آورده اید هرگاه خواهید که مناجات کنید با رسول ﷺ پس مقدم سازید بر مناجات خودها صدقه را، چون این آیه نازل شد أمير المؤمنين دستار به ده درهم بفروخت. و گویند ده درهم به قرض بستد و به صدقه داد و ده سؤال بکرد. و هیچ کس دیگر بر این آیه عمل نکرد به غیر از علیؑ، و حکم آیه منسوخ شد به آیه ﴿وَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُفَدُّوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ [سورة المجادلة: ۱۶۴]....

پس اگر وی را مال بودی بدادی و مناجات کردی، و اگر بود بخل

السابع عشر: إنَّ ما زعم أهل السنَّة من أنَّ الضمير في قوله: ﴿فأنزل الله سكينته﴾؛ عائد إلى أبي بكر لا إلى الرسول، لأنَّه أقرب الخ، مجرد زعم، كما جرى على لسان هذا الفاضل وأنطقه الله به من حيث لا يشعر.

وتفصيل كلام الأصحاب في هذا المقام على وجه يندفع به الشكوك والأوهام، ما أفاده شيخنا المفيد رحمته في بعض مصنفاته حيث قال: «إنَّ الله تعالى لم ينزل سكينته قطَّ على نبيِّه عليه السلام في موطن كان فيه أحد من أهل الإيمان إلَّا عمَّهم<sup>(١)</sup> بنزول السكينة وشملهم بذلك، كما في قوله تعالى: ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلن تغن عنكم شيئاً وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتمَّ مدبرين \* ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين<sup>(٢)</sup>»، ولما لم يكن مع النبي عليه السلام في الغار إلَّا أبو بكر، أفرد الله سبحانه نبيِّه عليه السلام (بالسكينة)<sup>(٣)</sup> دونه، وأيده مجنود لم تروها، فلو كان الرجل مؤمناً لجرى مجرى المؤمنين في عموم السكينة (لهم)، ولولا أنَّه أحدث بحزنه وبكائه في الغار منكرأ لأجله توجه النهي إليه؛ لما حرمه الله تعالى من

﴿کرد و نداد. این لاف نرسد مخالف را که گوید چهل هزار درهم

بداد... ١. في ب: «عمهم».

٢. سورة براءة: الآية ٢٥-٢٦.

٣. ليس في ب، ج، وكلمة: «دونه» أيضاً ساقطة من ج.

السكينة)<sup>(١)</sup>، ما يفضل به على غيره من المؤمنين الذين كانوا مع رسول الله ﷺ في المواطن على ما جاء به في القرآن ونطق به محكم الذكر بالبيان».

ثم قال الشيخ رحمه الله: «وقد حَيَّرَ<sup>(٢)</sup> هذا الكلام الناصبة وضيق صدرهم، فتشعبوا واختلفوا في الحيلة للخلاص<sup>(٣)</sup> منه، فما اعتمد أحد منهم إلا على ما يدل على ضعف عقله وسخف رأيه وضلاله عن الطريق، فقال قوم منهم: إن السكينة نزلت على أبي بكر، واعتلوا في ذلك بأنه كان خائفاً رعباً، ورسول الله ﷺ كان آمناً مطمئناً، والآمن غني عن السكينة، وإنما يحتاج إليها الخائف الوجمل.

قال الشيخ: فيقال لهم: قد جنيتم على أنفسكم بجهلكم، وطعنتم في كتاب الله بهذا الضعف الواهي<sup>(٤)</sup> من الاستدلال، وذلك أنه لو كان ما اعتلتم به صحيحاً؛ لوجب أن لا يكون السكينة نزلت على رسول الله في يوم بدر، ولا في يوم حنين، لأنه ﷺ لم يكن في هذين الوطنين خائفاً ولا جزعاً، بل كان آمناً مطمئناً متيقناً بكون الفتح له، وأن الله تعالى يظهره على الدين كله ولو

١. سقط من ج. ٢. في ج: «نحري».

٣. في ب: «للتخلص».

٤. في ب: «ضعيف الرأي»، وفي ج: «الصعة الواهية».

كره المشركون ، وفيما نطق به القرآن من نزول السكينة عليه ما يدمر على هذا الاعتلال .

فان قلت : إن النبي ﷺ كان في هذين المقامين خائفاً وإن لم يبد خوفه ، فلذا<sup>(١)</sup> نزلت السكينة عليه فيها ، وحملت أنفسكم على هذه الدعوى .

قلنا لكم : وهذه قصته ﷺ في الغار ، فبم تدفعون ذلك ؟ وإن قلت : إنه ﷺ قد كان محتاجاً إلى السكينة في كل حال لينتفي<sup>(٢)</sup> عنه الخوف والجزع ، ولا يتعلقان به في شيء من الأحوال ، نقضتم ما سلف لكم من الاعتلال ، وشهدتم ببطلان مقالكم الذي قدمناه .

على أن نصّ التلاوة يدلّ على خلاف ما ذكرتم ، وذلك أن الله سبحانه<sup>(٣)</sup> قال : ﴿فأنزل الله سكينته عليه وأيده مجنود لم تروها﴾ ، فأبأ الله (تعالى)<sup>(٤)</sup> خلقه أن الذي نزلت عليه السكينة هو المؤيد بالملائكة إذا كانت الهاء التي في التأييد يدلّ على مَنْ دلت عليه الهاء التي في نزول السكينة ، وكانت هاء الكناية من مبدأ<sup>(٥)</sup> قوله تعالى : ﴿إلا تنصروه فقد نصره الله - إلى قوله (تعالى)<sup>(٦)</sup> - وأيده

١. في ب : « فلذلك » . ٢. في ج : « يتنى » .

٣. في ب : « تعالى » . ٤. من د ج .

٥. في ب ، د : « مبتدأ » . ٦. من ج .

بجنود لم تروها»؛ عبارة عن مكثي واحد، ولم يجوز أن يكون عبارة عن اثنين غيرين، كما لا يجوز أن يقول القائل: «لقيت زيدا فكلّمته وأكرّمته»، ويكون الكلام لزيد والكرامة لعمر أو خالد أو بكر، وإذا كان المؤيد بالملائكة رسول الله <sup>(١)</sup> ﷺ باتّفاق الأمة؛ فقد ثبت أن الذي نزلت عليه السكينة هو خاصّة دون صاحبه، وهذا ممّا لا شبهة فيه.

وقال قوم منهم: إنّ السكينة وإن اختصّ بها النبي ﷺ، فليس ذلك يدلّ على نقص الرجل <sup>(٢)</sup>، لأنّ السكينة إنّما يحتاج إليها <sup>(٣)</sup> الرئيس المتبوع دون التابع.

فيقال لهم: هذا ردّ على الله سبحانه، لأنّه قد أنزلها على الاتباع والمروّسين ببدر وحُنين وغيرهما من المقامات، فيجب على ما أصّلتموه أن يكون الله تعالى <sup>(٤)</sup> فعل بهم ما لم يكن لهم حاجة إليه، فلو فعل ذلك لكان عابثاً، تعالى الله عما يقول المبطلون علواً كبيراً، (فرغ من تأليفه مؤلفه الفقير إلى الله الغني؛ نور الله بن شريف الحسيني الشوشتري، في شهور سنة ألف من الهجرة

١. في ب، ج، د: «رسوله». ٢. في ب: «الرجال»!

٣. في ب: «تحتاج إليها»!

٤. في ج: «أصّلتموه...»، وفي ب: «أصّلتموه على أن الله تعالى».

## النبوّة عليه الصلاة والتحيّة)<sup>(١)</sup>.



- 
١. من ب. وبعده بخط الكاتب: كتب هذه الرسالة الشريفة الموسومة  
بكشف الموار في تفسير آية [الفار]، عجلة من غير تدبّر في الصحة  
والسقم، في بلدة تهنه، العبد رجب عليّ سنة ١٠٨٤.  
وفي نسخة م: «تم يعون الله تعالى، والحمد لله رب العالمين».  
وفي نسخة أ: «تم يعون الله تعالى».  
وفي نسخة د: «تم يعون الله تعالى في النجف الأشرف على من دفن فيه  
ألف تحية وثناء سنة ١٢٦٤».





## فهرس المواضيع

٥٢-٥	مقدمة التحقيق
١٧	ترجمة المؤلف
٣٢	مشايعه
٣٥	أولاده
٣٦	مصنفاته ومؤلفاته
٣٧	علة شهادته
٤١	ما قيل في تاريخ شهادته
٤٢	مدفنه
٤٣	حول الكتاب وتحقيقه
٥٣	كلام النيسابوري في تفسير آية الغار
	إيرادات كلام النيسابوري :

١- عدم الفضيلة بمجرد الاستصحاب مع

٦٢	الرسول ﷺ
----	----------

٢- عدم الفضيلة بمجرد كونه ثاني اثنين

٦٣	للنبي ﷺ
----	---------

الكلام في حديث «ما صبّ في صدري ... ٦٥

- ٦٧ ..... جهل الشيخين بالقرآن
- ٧١ ..... الكلام في أول من آمن بالله ورسوله
- ٨١ ..... إمامة أبي بكر للجماعة في مرض النبي ﷺ
- عدم الفضيلة في دفن الشيخين بجانب رسول الله ﷺ ..... ٩١
- مناظرة فضال بن الحسن مع أبي حنيفة في ذلك ..... ٩١
- ٣- في أن النهي عن الحزن منقصة لأبي بكر ..... ٩٩
- ٤- في عدم شمول قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ لأبي بكر ..... ٩٩
- ٥- في أن إنكار صحبة أبي بكر لا يوجب الكفر ..... ١٠١
- ٦- ٨- عدم دلالة «ثاني اثنين» على فضيلة لأبي بكر ..... ١٠٧
- ٩- الحلف بالخمس الطيبة ، وعدمه باثنين ثالثهما الله تعالى ..... ١٢٠
- ١٠- الهجرة وعدم قبول رسول الله ﷺ الراحلة من أبي بكر بلا عوض ..... ١٢٢
- النهي عن الحزن يدل على نقص إيمان أبي بكر ..... ١٣٢
- ١١- المعارضة مع النهي عن الخوف لأُم موسى

والجواب عنه ..... ١٣٨

١٢- مجرد المعية مع الرسول ﷺ لا تدل على

فضيلة ..... ١٤١

١٣- ١٤- ليلة المبيت وفضل علي عليه السلام في ذلك ١٤٢

١٥- جهاد أمير المؤمنين عليه السلام والمقايضة بينه وبين

جهاد

أبي بكر ..... ١٥٦

١٦- الكلام في ذنب أبي بكر على الرسول ﷺ بالنفس

والمال ..... ١٦٠

١٧- الكلام في نزول السكينة واختصاصه ذلك

بالرسول ﷺ ..... ١٦٩



